

# DIE KUNST IN BILDERN



---

JENA 1909  
VERLEGT BEI EUGEN DIEDERICH'S

DIE ALT-  
EUTSCHE  
MALEREI

200

NACHBILDUNGEN  
MIT GESCHICHTLICHER  
EINFÜHRUNG UND  
ANMERKUNGEN  
VON

ERNST HEIDRICH

I-30

TAUSEND

---

JENA 1909  
VERLEGT BEI EUGEN DIEDERICH'S



AS Jahrhundert deutscher Malerei, von dessen Reichtum die folgenden Blätter eine Anschauung geben sollen, ist in weiteren Kreisen noch kaum gekannt. Einige wenige Namen — Dürer, Cranach, Holbein —, und wiederum fast mehr noch die Namen als die Kunstwerke selbst, scheinen der Vergessenheit zu trotzen. Und doch ist es eine Epoche voll unermüdlicher und vielseitiger Bildfreudigkeit, reich an bedeutenden und eigenartigen Persönlichkeiten, wie selten in der deutschen Kunst. Gewiß, manches mag und wird immer dem ersten Blick fremdartig, ungefällig und unfrei erscheinen — aber trotz solcher Altertümlichkeiten, die nicht beschönigt werden sollen, es ist ein Stück unserer nationalen Kultur, eins der besten und inhaltreichsten, das uns wieder lebendig werden soll. Ohne in irgendeiner Weise dem großen Mißverständnis archaisierenden Kunsttreibens entgegenkommen zu wollen — der künstlerische Geist auch der Gegenwart wird aus diesen Schöpfungen einer in aller Gebundenheit naiven, ebensowohl treuerherzigen wie großartigen Bildphantasie eine immer neue Erfrischung des eignen Empfindens gewinnen können.

Es konnte eine Zeitlang scheinen, als sei der Zusammenhang der Tradition mit diesen Zeugnissen der spätmittelalterlichen Kultur Deutschlands ganz verloren gegangen. Noch bis in die Mitte des 17. Jahrhunderts hinein war der Ruhm wenigstens Dürers lebendig geblieben, dann waren auch sein und Holbeins Namen einer nur mehr antiquarischen Gelehrsamkeit verfallen. Es konnte nun freilich wohl nicht anders sein, als daß der Epoche der Aufklärung die Schätzung der Werke jenes überwundenen Zeitalters abging. Indem die vollendete Beherrschung der Form als erste, unentbehrlichste Voraussetzung alles künstlerischen Schaffens galt, mußten die Befangenheit, der trockene Ernst, die formale Ungeschicklichkeit jener primitiven gotischen Malerei unleidlich scheinen. Die aristokratische Vornehmheit der Epoche konnte da nichts anderes als ein Gefühl unendlicher Überlegenheit, ein geringschätziges Lächeln oder entschiedene Mißachtung aufbringen. Dazu die Stoffe, wie waren doch jene Bilder in ihrem erzählenden Inhalt unverstandlich geworden, außer aller Beziehung zu den lebendigen Idealen der Gegenwart! In dem Überwiegen der kirchlich-lehrhaften Historie schien das Mittelalter selbst mit seiner geistigen Finsternis, dem Wust seines Aberglaubens in voller Leibhaftigkeit fortzubestehen, ein Schreckbild fast der heiteren und selbstgewissen Natürlichkeit des aufgeklärten Geistes. Die Quellen der eignen künstlerischen Bildung konnten nur in der Antike und bei den großen italienischen Kunstlern des 16. Jahrhunderts gefunden werden.

Erst einer neuen Weltanschauung konnte es gelingen, diese selbstgezogenen Schranken des Verständnisses zu überwinden. In der Anschauung der Wirklichkeit selbst ergab sich das Unzulängliche und Einseitige der Interpretation und Formung des Weltbildes, wie die Aufklärung es hatte vollenden wollen — eben indem sie danach strebte, alles zu verstehen und überall den größtmöglichen Reichtum gesunden Lebens hervorzubringen, mußte sie in sich selbst die Kräfte aufrufen, die, in lebhaftester Opposition, zugleich ihre Auflösung und Fortbildung hervorbrachten. Es entsteht das Bedürfnis, nun wirklich den ganzen Umfang

der Welt in seiner Vielgestaltigkeit und Freiheit und seinen unendlichen Werte vermittelt des individuellen Bewußtseins zu durchdringen und zu umfassen. Nicht nur den Umkreis der Regel, die mathematische Korrektheit — das Leben selbst will man verstehen. Ein neues Bedürfnis der Echtheit, der vollen und ursprünglichen Natur, der Größe des Erlebnisses. Indem Ernst gemacht wird mit den Begriff von den natürlichen Einheiten der Welt und des Lebens, entsteht die Anschauung der nicht von außen, sondern von innen her begründeten Notwendigkeit und Gesetzlichkeit des historisch gewachsenen Körpers, entsteht das lebendige Gefühl der Nation und der Kontinuität und unverlierbaren Eigenart ihrer Bildung. Das historische Bewußtsein wird die Grundlage alles Verstehens und Schaffens weist ihm die Wege und gibt ihm sein Recht — und damit beginnen alle Schätze der nationalen Vergangenheit wieder zum Licht des Tages emporzusteigen. Es ist bekannt, wie bereits dem jugendlichen Überschwang Goethes die herbe Deutschland Dürers riesengroß vor Augen trat — eine zusammenhängende, zugleich begeisterte und planvolle Beschäftigung mit der älteren deutschen Kunst beginnt doch erst mit der Romantik. Seit den Tagen Wackenroders bekommt das „Ehrendenkmals“ Albrecht Dürers einen neuen Klang — seit dieser Zeit der frühen Romantik gibt es für uns wieder das Bewußtsein, wie einer nationalen Kultur, so auch einer „altdeutschen Malerei“. Gewiß, es läuft da zunächst viel von einer falschen Rührung für diese „fromme“ Kunst mit unter, wie denn die ganze mittelalterliche Kultur von einem sehnsuchtsvollen Schimmer sentimentaler Verklärung umgeben wird. Aber, soviel im ganzen wie im einzelnen zunächst verfehlt sein mag — der Grundton, der den Unterschied zu aller Renaissancekultur darstellt, daß der echte, unverstellte Ausdruck des Gefühls allen Gedanken einer kunstmäßigen Darstellung voransteht, ist aus der Sehnsucht der eignen Zeit heraus doch richtig verstanden. Auch die Nachahmung der Altdeutschen (ebenso wie der frühen Italiener) durch die Künstler selbst, so äußerlich sie verstanden wurde, und so unfruchtbar und verderblich dieses Archaisieren für die lebendige Entwicklung der Malerei wurde, mußte doch zur Erneuerung des Verstandnisses und der inneren Beziehungen zu jener längst vergessenen Kunst beitragen. Wie denn die „historischen Stile“ des 19. Jahrhunderts ganz allgemein selbständige und bleibende Werte nicht zu produzieren vermochten, wohl aber für die Erweiterung und Vertiefung der historischen Weltansicht Unschätzbare geleistet haben. Alles in allem sind in den genialen, poesievollen Ahnungen der Romantiker die Umrisse gezogen, zart und unsicher, die nun die wissenschaftliche Arbeit von Gegenwart und Zukunft mit voller klarer Sicherheit der Anschauung zu erfüllen suchen muß.

Die Wissenschaft ist hier noch weit vom Ziel, und eine völlige Wiederherstellung der künstlerischen Entwicklung wird niemals möglich sein. Ein großer Teil der Denkmäler ist verloren — wieviel ist nicht schon durch den Bildersturm in manchen Gebieten Deutschlands vernichtet worden! Dazu kommt, daß die historische Überlieferung wenigstens für das 15. Jahrhundert vollständig verschüttet ist und nur mühsam mit Hilfe kärglicher Dokumente und einer allmählich sich vervollkommnenden Stilkritik wiederhergestellt werden kann.

2 Und dieser Mangel eines deutschen Vasari oder Karel van Mander wird um so



empfindlicher, als in der vielfältigen Zersplitterung der deutschen Territorien die Zusammenhänge ohnehin doppelt schwer zu übersehen sind.

Solche Schwierigkeiten einer wissenschaftlichen Aufhellung des künstlerischen Entwicklungsganges scheinen nun freilich den kunstliebenden Laien wenig anzugehen. Indessen, die italienische Kunst dankt ihre bedeutende Gesamtwirkung und ihre zweifellos leichtere Zugänglichkeit doch nicht zum wenigsten der klaren und scheinbar ganz einfachen und logischen Übersichtlichkeit des Ganzen, wo klar bestimmte Persönlichkeiten an einer ebenso klar zu bezeichnenden Stelle des Gesamtplans wirkend eingreifen. In der deutschen Kunst trägt der große Eindruck der einzelnen Persönlichkeit oft genug den Charakter des Überraschenden, Entlegenen und Ratselhaften. Eine Erscheinung wie etwa diejenige Grunewalds hat in der unerklärten und unvermuteten Plotzlichkeit ihres Auftretens etwas Beunruhigendes — und wird es bis zu einem gewissen Grade wohl immer behalten. Denn schließlich ist es doch kein äußerer Zufall, daß die altdeutsche Kunst in ihrer Gesamtheit dem Verlangen des Forschers nach einer verstandesmäßig klar zu fassenden Disposition so wenig entgegenkommt — es ist, als ob die einzelnen Persönlichkeiten mehr für sich dahingehen als anderswo, weniger an die Regel gebunden, von einer starken Innerlichkeit, die ebensowohl in einsamer Verträumtheit oder schnurrigem Spiel, wie in explosiver Gewalt und grotesker Schreckhaftigkeit hervordrängt. Und dabei als der gleichsam normale Grundton des nach außen gekehrten Verhaltens eine trockene philistrose Sachlichkeit. Die italienische Kunst scheint daneben, um von allem andern zunächst abzusehen, von größerer Einheitlichkeit und Abgeklärtheit, von einer Normalität des künstlerischen Verhaltens, die dem modernen Beschauer wohl immer leichter entgegenkommen wird. Hier, in dem eigentümlichen Charakter der altdeutschen Malerei mehr noch als in der Unvollkommenheit ihrer Überlieferung, liegen die Gründe, die ein heutiges Publikum von ihr fernhalten. Und es soll nicht die lächerliche Anforderung gestellt werden, nun einfach alles und jedes mit Stumpf und Stil hinzunehmen oder gar zu bewundern — nur weil es deutsch ist. Die moderne Bildung ruht ja doch letzthin auf der Arbeit der Aufklärung, und es wäre nicht nur Undank, sondern Unsinn, wenn man die Resultate dieser Bildungsarbeit verleugnen wollte. Auch damit wird sie recht behalten, daß die italienische Renaissance für die Grundlagen unserer künstlerischen Kultur Unvergängliches und Unentbehrliches geleistet hat, für die mehr technischen Fragen der formalen Darstellung ebenso wie für den Ausdruck bestimmter, immer wiederkehrender Lebensgefühle. Was Dürer bereits gesehen und in seiner künstlerischen Praxis selbst eingestanden hat, wird man auch heute anerkennen müssen: eine Überlegenheit der italienischen Kunst, die nicht absolut genommen oder gar im Sinne der persönlichen Qualität gefaßt werden soll, doch aber in der allgemeinen Art ihrer Anschauung derart ist, daß ein inneres Ergänzungsbedürfnis den Deutschen immer wieder zu ihr hinführen wird. Wir glauben auch nicht, daß die altdeutsche Malerei es nötig hat, daß man ihr Vorzüge andichtet, die sie nicht besitzt, und die Mängel leugnet, die sie doch einmal hat: sie bietet in sich selbst genug, um dem Betrachter den Eindruck einer vollen, alle Nebengedanken ausschließenden Ergriffenheit mitzuteilen. Wer freilich immer nur die „klassische“ Form und eine

snubere, schöne Klarheit und Anmut verlangt, wird bei ihr nicht zu seinem Recht kommen. Etwas von Mühe und Unbequemlichkeit des Sehens wie der allgemeinen gelstigen Auffassung wird für uns bei der altdeutschen Kunst immer zu überwinden sein, aber es gehört, wie wir meinen, gegenüber der Aufklärung zu einer heutigen Weltbetrachtung notwendig hinzu, daß sie das Leben versteht und wertet auch da, wo es nur schwer und mühevoll ergriffen wird. Eine naive Ehrlichkeit und Kraft der Bildanschauung, die Lust volksmäßiger Erzählung, die unmittelbare Herzlichkeit des Ausdrucks, die ernste, nachhaltige Vertiefung des Geistes — hierfür muß man den Sinn offen halten, und diese Kunst wird ihren reichlichen Lohn bringen. Hier liegt dann auch das Recht jener Tat der Romantik. Renaissance und Mittelalter schließen sich, so gegensätzlich ihre Grundbegriffe auch sein mögen, für uns nicht mehr aus — es muß das beste Ergebnis unserer historischen Bildung sein, daß es uns gelingt, die Quellen und damit auch die weiteren Möglichkeiten unserer Kultur unbefangen und mit freudiger Bejahung zu erkennen.

Die altdeutsche Malerei des 15 und 16 Jahrhunderts gehört dem Zeitalter eines erstarkenden Individualismus an, der in Deutschland ebenso wie in Italien emporkommt und in stetem Zusammenhang mit dem lebhafter werdenden Gefühl der Nationen von ihrer Eigentümlichkeit und Gegensätzlichkeit sich fortbildet. Das Neue in dieser Entwicklung ist dabei nicht so zu verstehen, als ob erst jetzt Wille und Kraft der Persönlichkeit erwachten — vielmehr liegt hierin, in jenem brutalen, zugellosten Egoismus der Epoche doch nur das Erbteil der mittelalterlichen Jahrhunderte, der immer noch vorhandene Überschuß elementarer Naturkraft. Das vielmehr ist neu, daß die Persönlichkeit das volle Bewußtsein ihrer selbst zu gewinnen beginnt, planmäßig Mittel zum Ausdruck ihres Willens, Kulturformen zu schaffen mit Erfolg bemüht ist. Es hängt fast notwendig mit diesem erwachenden Bewußtsein der inneren Selbständigkeit und Reife zusammen, daß die überkommenen Ideen und Institutionen der Kirche an innerer Bedeutung verlieren, das Gefühl eignen Könnens macht allenthalben das Leben weltlicher, weltfreudiger, reicher an diesseitigen Werten. Auch das künstlerische Schaffen soll hierzu helfen zu dieser Erweiterung und Realität des Weltbildes — der Persönlichkeit sollen neue Mittel und Formen gegeben werden, sich selbst, ihr Wollen und Können, ihren inneren Reichtum und ihre Sehnsucht, ihr Interesse und ihre Idealität auszusprechen. Man mag die Anfänge dieses Geistes schon in dem Zeitalter der Gotik erkennen: an die Stelle überkommener Formeln tritt die eigne, Empfindung vielleicht mehr noch als Anschauung. Ein natürlicher, lebhafter und zarter Ausdruck für allgemeinste Erlebnisinhalte wird gefunden. Die Summe ist zu gering, die Formeln zu typisch, um einem stärkeren Unterscheidungsbedürfnis genügen zu können, und die fortschreitende künstlerische Arbeit des 14 Jahrhunderts, die, wie natürlich, sich innerhalb der einmal gegebenen Formeln der Gesamtauffassung fortbewegt, verliert zuletzt die Möglichkeit, Ausdruck des großen und starken, schaffenden Geistes der Epoche zu sein. Bis zu Beginn des 15 Jahrhunderts der Bruch erfolgt auf Grund der nunmehr erlangenen Leistungsfähigkeit und doch als schärfster Protest gegen die Inhalts-

armut einer formelhaften, lebensarmen, gleichsam „akademischen“ Art der künstlerischen Produktion. Die Nationen gehen ihren eignen Weg, und das Italien der erneuerten Antike tritt mit vollem Bewußtsein aus dem Gemeingefühl der „barbarischen“ Völker heraus — die Kunst der Frührenaissance beginnt. In den Niederlanden kommt es zu jener glänzenden Tat der Eycks, die bald einen fast legendarischen Ruhm erlangt. Auch die deutsche Kunst kann nicht zurückbleiben.

Die Weltlage Deutschlands in dieser Epoche ist dadurch bestimmt, daß die Nation als Einheit aufgehört hat, in den allgemeinen Beziehungen der Staaten zueinander entscheidend mitzuspielen. Überall frische Rustigkeit, in einem Überstromen der Kraft, so daß hier und dort das deutsche Element dabei und vielfach voran ist, aber ohne Zentralisation, versprengt, in immer engeren Kreisen sich zusammenschließend. Außerhalb Deutschlands spielen die großen Kämpfe, ist lebendiger Ehrgeiz einer Gesamtheit. Italien herrscht durch die Kirche und, bald allgemein anerkannt, durch seine neue Bildung. In den internationalen Handelsbeziehungen begegnet zwar überall der deutsche Kaufmann, doch ohne daß der Anteil der Nation hinter ihm stande; bei den Entdeckungen steht Deutschland ganz abseits. Soviel Reichtum sich auch in den deutschen Städten anhäufen mag — das große Leben der europäischen Welt rauscht außerhalb der Grenzen Deutschlands. So nun auch in der Kunst: im 15. Jahrhundert bieten die burgundischen Niederlande, im 16. Jahrhundert Italien den deutschen Künstlern den glänzenden Anblick einer einheitlichen, weit vorangehenden Entwicklung — vielfache Anregung und Forderung strömt von dort in die deutschen Gebiete über, teils durch Wanderungen der Künstler selbst nach den fremden Orten, teils durch Mittelwege, in jener im einzelnen kaum festzustellenden Verbindung, mittels deren auch die entlegensten Orte einer Kulturgemeinschaft an den Fortschritten teilnehmen, die an den Mittelpunkten des allgemeinen Lebens gemacht werden. Das bedeutet — zunächst wenigstens, bis zum vollen Sieg der Renaissance — nicht eine Unterwerfung des eignen Selbstgefühls unter die fremde Kultur. Aber die Zentren der „modernen“ Entwicklung auch der Malerei liegen doch außerhalb der deutschen Grenzen: bei aller Fülle eigenartiger und bedeutender Leistungen hat die deutsche Kunst nur provinzielle Geltung. Mit der Reformation wird das anders: in den allgemeinen, europäischen Fragen scheint die deutsche Nation, von einer großen Bewegung vorwärtsgetragen, die Führung übernehmen zu wollen. Gleichzeitig gewinnt, während doch der Einfluß Italiens sich bereits durchzusetzen beginnt, auch die deutsche Kunst eine internationale Bedeutung in der Persönlichkeit Dürers. Alles das nur für kurze Jahre — dann erlischt alle Einheit und Selbstständigkeit.

In dieser vorwiegend nach innen gewandten Sonderexistenz der Gesamtheit entfaltet sich eine sehr eigentümliche Kultur des Geistes. In den Städten, vornehmlich den oberdeutschen, mit ihrem Reichtum und Selbstbewußtsein, entwickelt sich ein reges bürgerliches Leben eng im Umkreis, aber ohne Engherzigkeit, trocken, aber dabei doch das Gegenteil aller geistlosen Pedanterie, in naiver, phantasievoller Fröhlichkeit, noch nicht erstarrt in der Abschließung vom Land und von der Natur. Nach allen Seiten erweitert sich der Umkreis des Interesses

schwerfällige, durchaus konservative Geistesrichtung hat nichts von freier, blendender Genialität, aber eine ungemeine Ehrlichkeit und Grundlichkeit. Und schließlich handelt es sich hier nicht weniger um Probleme des modernen Individualismus als in der italienischen Renaissance — das Mittelalter ist auch für uns nicht nur Vergangenheit, seine Fragestellungen behalten ewige Gültigkeit.

In diesem Umkreis eines Strebens nach „moderner“, d. h. klar erlebter und selbständiger Religiosität, auf dem Grunde doch der mittelalterlichen Bildung, hat die Kunst ihre Stelle. Die geistige und materielle Machtstellung der Kirche hat freilich überall zur Folge, daß in der europäischen Kunst des 15. und 16. Jahrhunderts die kirchlichen Themata voranstellen — aber für Deutschland gilt das in einem besondern und fast ausschließlichen Sinne. Die Erzählung der heiligen Geschichten ist lebhafter und eindringlicher als anderswo, von einem erregten, fast leidenschaftlichen Interesse an der Sache, mit einer deutlichen Richtung auf tiefe, schmerzliche Ergriffenheit — die Passionsbilder sind besonders häufig und erhalten in der Kunst Durers ihre großartigste, wenn man will, klassische Form. Gewiß, daß bei diesen Zeugnissen damaliger Frömmigkeit eine pietistische Feinfühligkeit nicht auf ihre Rechnung kommt — man greift derb zu, und oft genug ist mehr der rohe Griff der schweren Landsknechtsfaust zu spüren als eine tiefere Regung des Herzens. Oder aber es scheint nichts als lauter wirklichkeitsfreudige Bildlust da zu sein. Immer aber ist doch die Rechtfertigung und der eigentliche Anstoß des Bildschaffens in dem auf die religiösen Fragen gerichteten Bildungsbedürfnis des deutschen Bürgertums gegeben. Die bildende Kunst hat — auch das echt mittelalterlich — ihre Funktion innerhalb des Lebens der bürgerlichen Gesellschaft darin, daß sie mit den naiven, schlagenden Mitteln einer ganz ursprünglichen Anschauungskraft, gleichsam als eine ungeheure biblia pauperum, das für die Seele heilsame Erziehungswerk der christlichen Religion vollenden hilft. Nichts wäre falscher, als wenn man die moderne auf das Formale gerichtete Kühle des Sinns in diese altdeutschen Bilder hineinbringen wollte — das lebhafteste inhaltliche Interesse verbindet Stuck für Stuck des Bildes mit dem Beschauer. Im 16. Jahrhundert wird auch das anders. Das Bild beginnt seine unmittelbar für das Leben selbst bedeutsame Gegenwärtigkeit zu verlieren. Indem die Renaissancestoffe in die Kunst eintreten, tritt das veränderte Verhältnis zu den Gegenständen der künstlerischen Anschauung klar hervor: der inhaltliche Wert und die moralisch-religiöse, auf eine innere Umbildung des ganzen Menschen gerichtete Absicht verschwinden aus dem Prozeß der Bildgestaltung. Auch hier ist das Auftreten Durers von entscheidender Bedeutung.

Man muß sich diese Dinge zur inneren Anschauung gebracht haben, wenn man die folgenden Bilder verstehen will. Es ist nicht möglich, der Kunst der Vergangenheit gerecht zu werden, wenn man von dem einen Standpunkt moderner Kunstbetrachtung die verschiedenen Lösungen immer wieder derselben Probleme festzustellen und in einen psychologisch folgerichtigen Fortgang der Entwicklung zu bringen sucht. Die Auffassung von dem, was Kunst ist und was sie soll, ihre Beziehungen zur Gesamtkultur und ihre Wertung innerhalb der geistigen Welt verschieben sich — auch heute ist die Kunst nicht schlechthin „Kunst“ als etwas, was ganz für sich ist, gleichsam im leeren Raum: sie ist als Gesamt-

erlebnis ein Teil unserer geistigen Kultur, mit dieser untrennbar verbunden. Und so ist eine Umschaltung unseres ganzen Bewußtseinsstandes unumgänglich, wenn wir die Kunst früherer Zeitalter verstehen und ihr die Werte abgewinnen wollen, die, weil die wahrsten, auch die besten sind. Der Eindruck des Kunstwerks als lebendige Totalität, sowie er in der altdeutschen Malerei verstanden worden ist, und damit auch die von den Künstlern angewandten Formen erklären sich erst aus einer historischen Gesamtanschauung der Zeit, für die hier nur einige Grundlinien gezogen werden sollten. Wie entgegengesetzt ist doch in der deutschen Kultur des Reformationszeitalters gegenüber der italienischen Renaissance das Verhältnis von Kunst und Religion in ihrer Bedeutung für das Gesamtleben der Nation! Welche Subordination des künstlerischen unter das religiöse Interesse — der italienische Künstler mochte das emphatische Gefühl haben, daß er und sein Schaffen „die Blüte des Volkes“ bezeichneten, wie aber konnte man, trotz aller persönlichen Größe des Malers, das deutsche Leben der Epoche in Durer statt in Luther gipfeln lassen wollen?

Zunftmäßig ist die Künstlerschaft organisiert. Nicht das Atelier — die Werkstatt ist der Entstehungsort des Gemaldes. Unter dem Schutz ihres Patrons, des heiligen Lukas, des Malers der Madonna, nach festen Gesetzen, wie etwa über die Zahl der Gesellen, und festen Regeln für Technik und Material wird gearbeitet. Ein Meisterstück, etwa ein Marienbild in bestimmter Größe und Ausführung, erschließt neben einer Geldleistung dem Gesellen den Zutritt zur Zunft. Die Güte des Werkes wird nicht so sehr nach der in ihm zutage tretenden Phantasieleistung als vielmehr nach der Solidität der technischen Herstellung bewertet. Man muß etwa die Briefe Dürers an Heller lesen, um zu sehen, wie noch in unserm phantasiegewaltigsten Künstler diese handwerkliche Wertung des eignen Schaffens selbstverständlich voransteht: er ruht die „große Mühe“ und den „großen Fleiß“, die Sorgfalt in der Auswahl und Zubereitung der Tafel, die Kostbarkeit des Farbmateri als und die peinliche Zuverlässigkeit der Ausführung „von Reinigkeit und Beständigkeit wegen“, so daß sie nun „500 Jahre sauber und frisch sein werde“. Kein Wort von „rein künstlerischen“ Problemen. Die Gesellen arbeiten mit, und es wird dann wohl im einzelnen von den Bestellern ausbedungen oder vom Künstler versprochen, wieweit die eigenhändige Vollendung des Werkes durch den Meister selbst gehen soll und was der Ausführung durch die Gehilfen zufällt. Denn die Persönlichkeit bedeutet doch bereits unendlich viel — sieht man das Nebeneinander dieser Künstlercharaktere des 15. Jahrhunderts, so scheint es, als ob im ganzen Mittelalter ein persönliches Schaffen überhaupt nicht existiert hatte, als ob jene alten Werke, soweit sie einer Epoche angehörten, unter sich ununterscheidbar, wesensgleich seien.

Der Anlaß der Arbeit wird durch den Auftrag gegeben. Natürlich kommt es vor, daß auch ohne das ein oder mehrere Bilder in der Werkstatt hergestellt werden — aber doch nur, wie man sich mit einem Vorrat an fertiger Ware versieht, in Rechnung auf baldigen Absatz. Die freie Wahl des Themas fehlt ganz, nun gar die freie Erfindung des Gegenstandes durch den Künstler selbst scheint ausgeschlossen. Immer wieder derselbe enge Kreis von Aufgaben, der erst mit dem

beginnenden 16. Jahrhundert durchbrochen wird. In einer primitiven und natürlichen Festigkeit des Verhältnisses erhält so der Künstler seine Stelle innerhalb des Organismus der bürgerlichen Welt. Als Besteller erscheinen die einzelnen Mitglieder der verschiedenen Stände, die Korporationen, die Stadtgemeinde selbst, und sieht man von den (nach unserer Auffassung) rein handwerklichen Aufgaben, wie Stuben und Mobiliar anzustreichen, ab, so ist es vornehmlich der eine große Monumentalauftrag, der der Werkstatt überwiesen wird: der Altar. Offenbar, daß dieser „Tafelmalerei“ in Deutschland die erste Stelle gebührt — die Wandgemälde stehen dagegen durchaus zurück, obwohl auch sie ursprünglich, besonders in Oberdeutschland, äußerst zahlreich gewesen sind. Die dekorativen Aufgaben überwiegen hier, und die Entwicklung geht nicht auf die Wandmalerei hinaus — das Verhältnis von Tafelbild und Fresko ist in Deutschland entgegengesetzt als in Italien. Endlich sind auch „Tuchlein“, Bilder auf Leinwand, oft gemalt worden, jedoch nur in allergeringster Zahl erhalten. Unter den Aufgaben der Tafelmalerei ist neben dem Altar nur noch das Portrat von selbständiger und immer größer werdender Bedeutung.

Die Vollendung der Altarform ist auf dem Gebiet der bildenden Kunst die größte Leistung dieser Epoche. Von den kleinen, oft nur zweiflügeligen Haus- oder Reisealtären erheben sich Umfang, Pracht und Bedeutung der Arbeit bis zur denkbar großartigsten Monumentalität. Es ist die Art, in der das gesteigerte Selbstbewußtsein des Einzelnen, der Gilde, der Kommune sich ausspricht, die Art, in der das Individuum sich ein Denkmal von Ewigkeitswert errichtet: aus der Angst der Seele heraus, als eine vollgültige äußere Repräsentation der Frömmigkeit und als ein Mittel der Versöhnung mit Gott. So ist der Altar zugleich eine der für die allgemeine Kulturentwicklung wertvollsten Formen der spätmittelalterlichen Werkgerechtigkeit — eine sichtbare, dem Gottesdienst und der Erbauung des Einzelnen bestimmte Darstellung der kirchlichen Lehrbegriffe. Fast alles, was von Bildern dieser Zeit in unsern Museen hängt, auseinandergenommen und auseinandergesagt, muß wieder in diesen ursprünglichen Zusammenhang zurückgedacht werden, ebenso fast alles, was auf den folgenden Blättern abgebildet ist. Es sind keine Bilder für sich, nur Teile von großen Bildgebäuden, Einzelstücke aus einem scholastischen System. Auch für die etwa einzeln errichtete Tafel gilt doch immer, daß sie sich einem solchen wenigstens gedanklich gegenwärtigen größeren Zusammenhang einordnet — wie das ganz deutlich wird an den einzelnen Darstellungen des Stationsweges: gleichsam ein für ein Nacheinander der Betrachtung aufgelöster Altar, denn schließlich ist dieser doch nur der vollkommenste Ausdruck dafür, daß dem einzelnen Kunstwerk Sinn und Bedeutung nur innerhalb des Zusammenhanges der ewigen Wahrheiten der christlichen Erlösungslehre zukommt. So fest scheinen diese gefügt, daß alles auf sie bezogen wird.

Der Altar ist, wenigstens der Regel nach und stets bei den größeren Aufträgen, eine Schöpfung allein der Malerei. Er ist ein vielgliedriges Ganzes, das in immer reicher werdender architektonischer Rahmung Plastik und Malerei vereinigt: hol geschnitzte Figuren oder Reliefs und die Tafeln des Malers. Alles buntfarbig und vergoldet in dem Gesamteindruck trotz aller trockenen Schärfe der Einzel- 9

ausführung eine den Blick verwirrende, unübersehbare Unendlichkeit Schreinerarbeit ist das Ganze, der letzte, große Triumph des gotischen Kunstgewerbes oder, wie doch besser zu sagen wäre, Handwerks. Schon an der Staffel oder Predella dem niedrigen Unterbau des Schreins, kann die Füllung der Fläche dem Maler übertragen werden. Die wichtigste Arbeit aber fällt ihm bei den Flügeln zu, die an das Hauptstück des Schreins selbst angeschlossen sind. Zwei hohe und schmale Tafeln, oder gar vier, als Doppelflügel übereinander gelegt, wozu dann wohl noch, wie etwa bei Grunewalds Isenheimer Altar, feststehende Seitenstücke kommen können. An Werktagen sind die Flügel geschlossen, an Festtagen wirkt dann die breite Pracht des Nebeneinander der geöffneten Flügel und des geschnitzten Mittelstücks. Nichts lehrreicher als diese glänzendste Darstellung des mittelalterlichen Katholizismus mit den pomposen Schaugerüsten des Barock zu vergleichen wie da das in aller Kunst doch Kunstlose, in aller Schnorkelhaftigkeit doch Primitive und Selbstverständliche, Wahrhaftige und Ernste jenes alten Katholizismus herauskommt. Für die künstlerische Auffassung bedeutet das, daß der spätgotische Altar die bewußte Scheidung der Künste noch nicht zur Voraussetzung hat, vielmehr Plastik und Malerei in einfacher Koordination verbindet — gegenüber jener rauschenden Steigerung des Ensembles, die der Barock aus der bewußten Verwertung und Verbindung der verschiedenen Wirkungen der beiden Künste herzustellen weiß. Bei jenen älteren Werken erfaßt das Bewußtsein nicht so sehr die Kunstform als die Sache. Die Figuren der heiligen Geschichte, einzeln und in Historien vereinigt, stehen unter sich in unmittelbarer Zusammengehörigkeit, und für diese starke und ursprüngliche Auffassung des sachlichen Zusammenhangs tritt der Eindruck, ob Plastik oder Malerei, als bedeutungslos zurück. Die optische Erscheinung wird mit einer naiven Schfreudigkeit verstanden, die auch das Diskrepante nicht bloß erträgt, sondern fordert bunte und lebensfrische Mannigfaltigkeit, nicht kunstvoll gegliederte Einheit.

Es ist in einzelnen Fällen strittig, wie die Verteilung der plastischen und malerischen Arbeit in der Werkstatt, der der Auftrag überwiesen wurde, zu denken ist, ob die Erfindung oder gar die Ausführung dieser und jener Dinge ein und demselben Künstler zuzuweisen ist. Sieht man von diesen Fragen ab, die nur von Fall zu Fall entschieden werden können, so wird doch wenigstens anzunehmen sein, daß bei dem Entwurf des Ganzen der Maler den Vorrang hatte. Zu seiner Tätigkeit gehört denn auch die Vollendung der Schnitzereien durch Bemalung und Vergoldung. Wichtiger aber ist, daß der Werkstattbetrieb und der Geist deutlich werden, innerhalb dessen die Entstehung der altdeutschen Gemälde gedacht werden muß, und der so ganz von den heutigen Gewohnheiten und heutigem Denken abweicht. Es ist der mittelalterliche Trieb zu genossenschaftlicher Vereinigung der einzelnen und die Unterstellung ihrer Tätigkeit unter den Schutz und in den Dienst der Kirche. Die eigentliche Höhe dieser Altarkunst fällt in die zweite Hälfte des 15. Jahrhunderts, d. h. in eine Zeit, wo jene Zusammenhänge der Gesellschaft und der Kirche doch bereits sich aufzulösen beginnen. Reformation und Renaissance führen ihr Ende herbei.

Die besonderen Stoffe, zugleich aber auch die Auffassung des Inhalts und die Behandlung der Darstellungsform der „Stil“ der altdeutschen Malerei, können

nach dem bisher Gesagten nicht anders gedacht werden als im Zusammenhang und in unmittelbarer Fortsetzung der mittelalterlichen Entwicklung. Die vielgetadelte Bezeichnung dieser Kunst als „Spätgotik“ scheint jenes Verhältnis noch immer am einfachsten auszudrücken. Ein volles Ausleben der alten Anschauungsformen, und aus der so gewonnenen Kraft und Reife heraus ihre Vollendung zugleich und innere Überwindung.

Der Stoffkreis der deutschen Malerei der Spätgotik umspannt den ganzen, im Laufe der Jahrhunderte so unendlich erweiterten Umfang der christlichen Heilsgeschichte. Es ist bereits darauf hingewiesen worden, wie alle diese Dinge für das Bewußtsein innerlich zusammenhängen, wie von dem einzelnen Bild die gedanklichen Beziehungen nach allen Seiten ausgreifen: alles, Personen und Ereignisse, hat seine Stelle in dem Ablauf der großen Welthistorie, die von der Sünde zur Erlösung und zum Jungsten Gericht führt. In die biblischen Vorstellungen und Geschichten ist das ganze ungeheure Erzählungsmaterial der Legenden eingeschaltet worden, und man bekommt in der deutschen Kunst vielleicht mehr als anderswo einen Begriff von der unübersehbaren Fülle dieser der christlichen Historie entnommenen Darstellungen. Dabei überwiegen in der Malerei durchaus die Bilder erzählenden Inhalts gegenüber der einfachen Repräsentation der heiligen Gestalten. Das in Italien so häufige Andachtsbild der Madonna mit Heiligen fehlt fast ganz; offenbar, daß die bloß plastische Gruppierung ohne Geschehen für den Deutschen die Möglichkeiten der malerischen Darstellung nicht genügend ausschöpft, als Bildinhalt nicht ausreichend erscheint. Die weltliche Erzählungslust, die noch keine eignen für das Gemälde darstellungswürdigen Stoffe besitzt, strömt nun in die Legenden und biblischen Geschichten ein und ergeht sich dort in immer reicherer Ausmalung und Ausschmückung der ursprünglichen Motive. Eine, je nachdem, heiter bewegte oder dramatisch spannende, mehr vielleicht noch grausliche und gräßliche Novellistik mit vielen anekdotischen Zügen: der Ton ist durchaus naiv und volksmäßig. Es ist selbstverständlich, daß man, mit einigen phantastischen Zutaten, das Kostüm der Zeit und die wohlbekannte Umgebung dazu benutzt, die heiligen Vorgänge so glaubhaft wie nur möglich herauszustaffieren. Es ist das ebenso wie bei den großen, mit allen erdenklichen Zutaten ausgeschmückten geistlichen Spielen, mit denen die Malerei durch die lebhaftesten Beziehungen verbunden ist. Letztlich aber ist doch in diesem geistlichen Mummenschanz so viel innerer Anteil, so viel herzliche Ergriffenheit, daß das religiöse Empfinden immer wieder zu seinem Recht kommt. Und es ist oft und richtig betont worden, daß der besondere Grundton in der Stoffwelt der altdeutschen Malerei doch schließlich durch das Vorwiegen der Passionsfolgen bestimmt ist. Die dargestellten Dinge erinnern über den ästhetischen Eindruck hinaus an die ernstesten und wichtigsten Fragen des Lebens, und immer ist für diese Kunst charakteristisch, daß der Anblick der äußeren Erscheinung in dem Beschauer einen Ablauf von Gedanken und Gefühlen erzeugen soll, der weit über den Umkreis der sinnlichen Gegenwart hinausgreift. Ein Ausspinnen der inhaltlichen Beziehungen, ein Simmern und Grübeln haftet, auch außerhalb der kirchlichen Stoffe, der deutschen Kunst an.

Die bei allen Schnörkeln der Erzählerphantasie doch immer sachliche Ab- 11



sicht kommt in dem Stil der Darstellung zum deutlichen Ausdruck. Es liegt in den allgemeinen Verhältnissen der historischen Entwicklung, daß die romanisch-germanischen Völker des Mittelalters eine von Grund aus eigentümliche, nur aus ihrer Naturanschauung abzuleitende Kunst nicht hatten hervorbringen können. Das kulturelle Übergewicht der Antike und die schlechthin maßgebenden Anforderungen der Kirche hatten sich dahin verbunden, daß bei aller naiven Bildfreudigkeit doch die Elemente der Bildanschauung konventionell, von den erstarrten Bildformeln der Spätantike hergeleitet waren. Von Anfang bis zu Ende trägt die Kunst der mittelalterlichen Kirche den Lehrcharakter, daß die Dinge nicht so sehr dem Auge dargestellt als der geistigen Aufmerksamkeit gezeigt werden — nicht weil sie schon oder für das künstlerische Erlebnis wertvoll, sondern weil sie ihrer geistigen Bedeutung nach wichtig sind, so daß ihre Verbindung in nichts anderem bestehen kann als in einer chronistischen Neben einanderreihung auf der Bildfläche. Dieses Verhältnis — eine Absicht des Zeigens und Lehrens als die erste und letzte des Kunstwerks und ein Konventionalismus der Gesamtauffassung bei aller naiv-malerischen Empfindung und aller immer stärker eindringenden Wirklichkeitstreue und Weltfreudigkeit — bleibt in Deutschland bis zum Ende der Spätgotik wirksam. Wir erinnern an das, was über die innere Zusammengehörigkeit der gemalten und der Schnitzfiguren des Altarschreins gesagt wurde — die Figur steht außer oder vielmehr über allem Bildzusammenhang, ist so sehr Hauptsache, daß die andern Dinge nur Beiwerk, inhaltlich bedeutsame Flächenfüllung sind. Diese ursprünglich mittelalterliche Auffassung wird durch die reichere Ausgestaltung der räumlichen Umgebung wohl verdeckt, aber nicht durch eine prinzipiell neue Begründung der Bildeinheit ersetzt, wie sie in Italien, bei scheinbar gleichem Vorwiegen der Figur, durch die Empfindung ihres plastischen Charakters und durch die Herstellung der klaren Raumeinheit gewonnen wird. Es hängt das innerlich aufs engste zusammen der unmittelbar und direkt zu dem Beschauer sprechende Lehrcharakter des Bildes hort auf, sobald es nicht nur gefühlsmäßig, sondern bewußt auf der Grundlage ästhetischer Wertung als Einheit gebildet wird. So erklärt sich das Irrationale und Ungeordnete der Bilderscheinung. Die Gesichtspunkte der Flächenfüllung und der Darstellung der Räumlichkeit gehen nicht ineinander auf — Figuren und Dinge, die im Raum gedacht, aber nicht in ihm gesehen sind — überall ein innerer Widerstreit, wie er jener Disharmonie der Weltanschauung entspricht, in der die Dinge dieser und jener Welt sich miteinander kreuzen. Es fehlt die Einsicht der bildmäßigen Ordnung und die Kenntnis der elementaren Gesetze der Anschauung, wie sie selbst der freien Irrationalität der Darstellung zugrunde liegen muß — statt dessen immer noch sachliche Rücksichten, wenn nicht allein maßgebend, so doch die Komposition im voraus beeinflussend. Es fehlt die Einheit und Klarheit des modernen Bewußtseins.

Es ist nur ein besonderes Kennzeichen dieses allgemeinen Verhältnisses, daß die Perspektive versagt. Vielleicht wird dem heutigen Beschauer gerade das am stärksten auffallen, daß in der Unstimmigkeit der ganzen Bilderscheinung die Verkürzungen fehlen oder falsch gegeben sind, daß also der Eindruck der einheitlichen Raumillusion nicht zustande kommt. Die Dinge stehen, wie sie nicht

stehen sollten — es ist hier für jeden am leichtesten nachzurechnen, daß diese Bilder „alt“ sind, und daß ihre Entstehung der Feststellung der Grundbegriffe unseres Denkens und Sehens vorangeht. Noch bei Dürer, der doch als erster — von Pacher ist hier abzusehen — die perspektivische Konstruktion beherrscht, ist diese Inkongruenz der einzelnen Bildstücke bis zuletzt spurbar. Die Klarheit der Anordnung entsteht nicht aus einer natürlichen Freiheit der Anschauung, sondern trägt den Charakter des Erzwungenen, und darin liegt das Großartige seiner Wirkung.

Wiederum nur ein besonderer Fall dieser spätgotischen Art der Bild Darstellung kommt in der Auffassung der menschlichen Figur zutage. Ihr Wert liegt in mittelalterlichem Sinne nicht in dem künstlerischen Erlebnis der plastischen Form, sondern in der geistigen Bedeutung, im Charakter und Ausdruck, in der Gebärde. Es ist nicht anders: die Figuren noch bei Dürer sind oft einfach falsch, unmöglich in der Körperbildung und verrenkt in der Bewegung, und wo — wir werden noch sehen, wie — die äußere Richtigkeit der Zeichnung erreicht ist, fehlt doch der freie Rhythmus, die von innen her lebendige Gesetzmäßigkeit der Gestalt. Auch hier fehlt in dieser direkt aus dem Mittelalter herzuleitenden Entwicklung die doch unentbehrliche, ernste und nachhaltige Beschäftigung mit den Problemen der formalen Richtigkeit und Klarheit. Die Allgemeinvorstellung vom menschlichen Körper bleibt leer, schematisch, indem noch immer nachklingt, daß die mittelalterliche Figurenzeichnung nicht von einer künstlerischen Bewältigung der Natur, sondern von Variationen antiker Vorbilder ihren Ausgang genommen hatte. Plastik und Malerei der Spätgotik zeigen gleichermaßen immer wieder, daß das Gewand den Körper aufzehrt, ihn gleichsam aus den Fugen bringt — damit der Ausdruck prononcierter spricht. Als ob mit den Linien des Gewandes auch die einzelnen Stücke des Körpers in unruhige Verwirrung gerieten — es sind ja doch nur Stücke, nicht Teile eines in sich empfundenen Organismus. Auch wo die äußere Korrektheit der Zeichnung hergestellt ist, lebt die Figur nicht von einem plastischen Gesamtmotiv, sondern in dem inneren Glühen des Geistes. Wenn auch gelautert, ist Dürers Apostel Paulus die letzte und großartigste Gewandfigur, die in dieser mittelalterlichen Absicht entworfen ist.

Es war nötig, diese gleichsam negative Bestimmung des spätgotischen Stils vor auszuschicken und positiv zu begründen. Der moderne Beschauer muß diese „Mängel“ der altdeutschen Malerei zugute rechnen. Sie sind, historisch gesehen, die selbstverständliche Kehrseite der großen positiven Leistungen dieser Kunst. Nur indem die Aufgaben der plastisch-raumlichen Klärung des Bildes zunächst hinten blieben, war die bunte Vielseitigkeit und objektive Gerechtigkeit des Weltbildes zu erreichen, wie es sich in der altdeutschen Malerei enthüllt. Es wird jedem auffallen, wieviel mehr verschiedenartige Dinge mit offenbarster Freude in diesen Bildern dargestellt sind als in den Werken der italienischen Malerei: Pflanzen und Tiere, alle möglichen toten Dinge, zum Teil schon fast von stilllebenartiger Wirkung, die Stoffe und Einzelteile des Kostums usw., vor allem, entsprechend der ausführlichen Behandlung des Innenraums, die Landschaft. Ein stark ausgesprochener Wirklichkeitssinn wird deutlich. Die niederländische Kunst, die bei alledem durch eine innere Gemeinsamkeit mit der deutschen ver-

bunden und zugleich ihr voran ist, hat da gerade mannigfach eingewirkt. In dem feinen Gefühl für Farbe und Licht kommt ihr die deutsche Malerei kaum jemals gleich, dafür aber hat diese nun die größere Energie der Zeichnung voraus, eine stärkere und härtere Empfindung für die Wirkung der Linie. Mit ihr gelingt die Ausbildung der verschiedensten, in Form und Ausdruck scharf betonten Typen: die menschliche Welt scheint in ihrem Reichtum an individuellen Formen fast über alle Möglichkeit hinaus vervielfacht und erhöht. Und was für eine Fülle von eigenartigem Ausdruck, Gefühl, Stimmung kommt zusammen, wenn man sich diese deutschen Varianten des menschlichen Antlitzes und der Gebärden zu vergegenwärtigen sucht. Der immer noch anhaltende mittelalterliche Grundzug dieser Psychologie ist deutlich: mit dem Hervorheben von einzelnen, äußerlich scharf markierten Zügen, mit der darin liegenden Vereinfachung zugleich und Übertreibung der Charakteristik. Im ganzen noch mehr Reichtum und Kraft als Feinheit — wo diese zu suchen wäre, findet man dann aber Herzlichkeit und Innigkeit und wird gewiß nicht enttäuscht.

Die Darstellung dieser bunten und noch ungeordneten, aber ebensowohl heiteren und kuriosen wie bedeutenden Welt erstrebt und erreicht eine Präzision der Formbezeichnung, die über alles hinausgeht. Natürlich gibt es auch in der deutschen Kunst nach dieser Seite hin Unterschiede, im allgemeinen aber wird eine zähe, harte und eigenwillige Genauigkeit der Sachangabe erstrebt, wie sie dann in der vielbewunderten und in der Tat ja unübertrefflichen Schärfe der Durerschen Zeichnung zur höchsten Vollendung kommt. Doch wohl hiernächst lag es, daß seine Kunst europäischen Ruhm gewann. Man mag, in Verbindung mit jener objektiven Vielseitigkeit der deutschen Kunst, hier das Vorwalten eines Sinns für wissenschaftliche Richtigkeit und Exaktheit erkennen. Und es wäre damit zu verbinden, was über das Streben des deutschen Malers nach handwerklicher, technischer Vollendung und Solidität gesagt wurde. In der Tat ist genug von beidem dieser Kunst zu eigen. Aber dem Bereich des Prosaischen und Philistosen, dem somit diese Anschauung verfallen scheint, wird sie durch ihre stets vorhandene innere, durchaus künstlerische Lebendigkeit entzogen. Überall, und so auch vor allem bei Durer, ist klar, daß die Abacht niemals mit einer toten, photographischen Ähnlichkeit zwischen Kunstwerk und Objekt zusammenfällt. Die Dinge werden gesteigert nach der Seite des inneren Ausdrucks und der Bewegung der Oberfläche — es ist kein nüchternes Konstatieren und Aufzählen, sondern ein Erleben der Form von allerhöchstem künstlerischen Wert. Sicher wohl, daß hierin, in dem Willen mehr noch zum starken Ausdruck, zum Lebendatmenden als zur genauen Form, der eigentümlichste Antrieb der deutschen Kunst liegt. Es ist die Umbildung des in mittelalterlichem Sinne „Sprechenden“, Bedeutungsreichen der Erscheinung zu einer persönlichen Auffassung, in der an Stelle des Symbolischen das wirkliche Erlebnis tritt.

Nur von hier aus kommt man auch zur Erklärung der letzthin wohl bezeichnendsten Eigentümlichkeit dieser spätgotischen Kunst: ihrer Empfindung für die Linie. In ihr vor allem kommt ja die besondere „Stilisierung“ der äußeren Erscheinung zustande, jene Durchdringung der geschauten äußeren Form mit der inneren Lebendigkeit des künstlerischen Geistes. Die Präzision und Schärfe des Strichs,

dazu eine unruhige und gespannte Bewegung — durch ebendiese Eigenschaften der Zeichnung werden jene Genauigkeit der Formangabe und die doch zugleich gesteigerte Lebhaftigkeit des Eindrucks erreicht. Endlich aber die harte Festigkeit der Hand das „Holzgeschnitzte“ der Figuren, vielleicht am deutlichsten jedoch die, je später im 15. Jahrhundert, desto auffälliger Gewandzeichnung mit den hartbruchigen, scharfwinklig ineinander stoßenden Faltenzügen und den wenigen, aber wie aus Stahl elastisch gespannten Kurven — und das sind doch eben nur die wichtigsten Zeugnisse einer natürlich überall durchgreifenden Empfindung. Es ist hier, wie ja klar, ganz unmöglich, von einem „Naturalismus“ im eigentlichen Sinne zu sprechen, und die alten materialistischen Erklärungsversuche aus der Art der damals getragenen Stoffe oder aus der Technik der Holzschnitzerei werden heute von niemandem mehr ernst genommen. Es ist die Umbildung der konventionell-gotischen Linie nicht im Sinne einer Naturannäherung, sondern zu einem neuen Konventionalismus, der aber diejenige Ausdruckskraft besitzt, die dem neuen Weltgefühl entspricht: nicht mehr weich und fein, innig und gefühlsselig, sondern stark und hart, „wahr“, d. h. ein Protest gegen idealistische Schonfärberei der Erscheinung. Die dekorative Bereicherung dieses Stiles, der noch vor der Mitte des Jahrhunderts sich durchzusetzen beginnt, zeigt dann immer deutlicher, wie irrational, rein aus einem Gefühlsbedürfnis heraus, diese Behandlung des Linearen zu verstehen ist. Man sieht das besonders am Gewand: ein ungemein lebhafter „malerischer“ Totaleindruck, im einzelnen aber die Willkür eines unruhigen, in aller energischen Scharfe ziellosen Hinundherfahrens des Strichs — bis dann mit der Festigung der Stimmung und der Klärung der Form auch die Vereinfachung und schließlich Rationalisierung der Linie eintritt.

Die altdeutsche Malerei ist mehr noch Erlebnis als Abbild der äußeren Welt, wie denn auch die Farbe des eigentlichen Wirklichkeitscharakters entbehrt. Es ist doch immer dasselbe: daß das ganze Bild mit aller Anhäufung von Einzelwirklichkeit doch eben nicht als Ausschnitt eines wirklich geschauten Weltbildes entsteht, sondern als Erfüllung einer inhaltlich verstandenen und daher konventionellen Darstellungsform mit äußerer Wirklichkeit und innerem Leben. Nimmt man die Summe dieser altdeutschen Malerei, so sind in ihr gleichsam die Schichten des historischen Bildungsprozesses in unmittelbarer Gegenwart sichtbar: die lebendige, fast kindliche Naivität der Bildanschauung als das unverbrauchte Erbe einer ursprünglichen Naturkraft — die Gesamtform der übernommenen kirchlich spätantiken Bildauffassung als der notwendige Rahmen der eignen Kulturleistung — endlich der neue Gewinn an äußerer Wahrheit und seelischer Durchdringung.

Das ist nun die eigentümliche Idealität dieser Weltanschauung: eine Gerechtigkeit des Sinns, eine ehrliche und bescheidene Anerkennung der unendlich vielfältigen Möglichkeiten des Daseins — damit untrennbar verbunden eine offene Freudigkeit und herzliche Zustimmung, zugleich aber die stärkste Spannung eines nach innen gewandten Sinns. Demutig vor der Erscheinung fremden Lebens als vor etwas Gottlichem, und zugleich ein unbekümmerter Ausdruck der eignen, nach Vollendung drängenden Subjektivität. Eine Mischung von nüchterner, verstandesmäßiger Beobachtung und kühnster Phantasie, beides verbunden in einem 1.

mannlichen, tiefen Ernst der Weltauffassung, die sehen will, nicht nur wie die Dinge sind, sondern wie sie sein sollen. So ist diese Erklärung der Welt auch, aber nicht allein „Anschauung“, und es fehlt ihr die Möglichkeit des „Bildens“ einer schonen Einheit der Erscheinung. Die Kunst ruht hier mehr als in der Renaissance auf dem Grunde einer Weltansicht, die vom Gefühl aus, durch ein Nach- und Neuerleben dem objektiven Dasein nahekommen will — das Erlebnis ist jedoch nach außen wie nach innen nicht fertig, birgt sich noch in der Hülle der mittelalterlichen Formeln. Es ist eine Zeit des Suchens, der Unruhe und des Kampfes — keine in sich vollendete Kultur. Wer deutsche Kunst gesehen hat, weiß, daß sie einen Überschuß von Innerlichkeit, von Gedanklichem und Gefühlsmäßigem, und daß sie Antriebe des Willens von innerlich bildender, ethischer Kraft enthält. Die Epoche ist vielleicht die größte Zeit der deutschen Geschichte für die Ausbildung des Charakters und der sittlichen Freiheit des Individuums, und es ist, historisch gesehen, vielleicht doch die größte Leistung der altdeutschen Kunst, daß sie an dieser Charakterbildung des Volkes den lebhaftesten Anteil gehabt hat. Was bedeutet nicht allein das Schaffen Durers für die Bereicherung der Nation mit Werten innerlichster und reinsten seelischer Kultur!

Heißt das nun, den Wert der Kunst nach einem außer ihr Liegenden bestimmen? Für den Deutschen jener Zeit gewiß nicht. Es war so, daß die künstlerische Anschauung in aller ihrer Frische ihm doch nur ein Teil des allgemeinen Welt-erlebens sein konnte.

Es zeigt sich bei näherem Zusehen, daß die deutsche Kunst des spätgotischen Zeitalters in ihrer Auflösung in einzelne Lokalschulen der geschlossenen Einheit ebenso entbehrt — wie die Nation selbst. Natürlich territoriale Unterschiede, Lokalschulen gibt es ebensogut auch in Italien und den Niederlanden, aber es scheint, als ob die Dinge sich in Deutschland mehr noch durcheinanderschieben, mannigfaltiger und zugleich weniger stationär sind.

Die erste große Scheidung — zwischen Ober- und Niederdeutschland — ist freilich in allem wesentlichen klar. Die niederdeutschen Gebiete sind mit den stammverwandten Niederlanden, auch durch die in der Hansa begründeten Handelsbeziehungen, kulturell aufs engste verbunden. Entweder findet ein reger Import niederländischer Kunstwerke statt, oder es steht, wie am Niederrhein und in Westfalen, die einheimische Kunsttätigkeit in engsten Abhängigkeitsbeziehungen zu derjenigen der Niederlande. Große Teile von Niederdeutschland, Sachsen und Brandenburg, werden im 16. Jahrhundert durch den Einfluß der Cranach-Werkstatt an die oberdeutsche Kunst angeschlossen, sonst aber schien es durch jene inneren ebenso wie durch äußere Gründe zweckmäßig, die Darstellung der im eigentlichen Sinne niederdeutschen Entwicklung demjenigen Bande vorzubehalten, in dem die niederländische Kunst behandelt werden soll. Auch die kölnische Malerei nach Lochner, in der zweiten Hälfte des 15. Jahrhunderts und im Beginn des 16. Jahrhunderts, wird dort erst eingefügt werden. Es schien das kleinere Übel, daß dabei die Zusammenhänge innerhalb der kölnischen Schule preisgegeben wurden — die Fäden, die entsprechend den sonstigen Kulturbeziehungen nach den Niederlanden hinführen, sind doch mindestens ebenso stark. So wird mit einer be-

sonderen Ausschließlichkeit der Begriff der „altdeutschen Malerei“ so verstanden, wie er dem allgemeinen Sprachgebrauch nach ohnehin meist verstanden wird: als der Malerei in den oberdeutschen Kunstgebieten.

Es sind diejenigen Gebiete, in denen auch die mittelalterliche Literatur ihre Blütezeit gehabt hatte. Eine freie Regsamkeit und Freudigkeit des Sinns, lebendig und heiter, eine ursprüngliche Bildlust scheinen untrennbar mit dem Charakter dieser Bevölkerung verbunden — der Norddeutsche wird dagegen immer stumpf und trocken, unfroh und schwerfällig erscheinen. Wir kommen in die ehemaligen Lande des schwabischen, bayerischen und frankischen Stammes, und auch noch die Kunstgeschichte des 15 und 16 Jahrhunderts muß vielfach an diese alte Stammeseinteilung anschließen, um die einzelnen Schulen zusammenzufassen und von einander zu scheiden. Aber man kommt nicht mehr damit aus, wie denn ganz allgemein die Grenzen der Stämme verwischt, mehr noch aber durch die fortschreitende territoriale Aufteilung neue engere Zusammenhänge geschaffen worden sind. Die großen Handelszentren und andere Stätten gesteigerten Verkehrs bilden besondere Lokalschulen, in denen unter dem Einfluß von besonders hervorragenden Künstlern eine eigne Tradition sich erzeugt — die Lebenskraft und Bedeutung aber dieser Schulen ist ungleich — auf eine glänzende Entwicklung folgt ein schneller Absturz, während gleichzeitig, scheinbar aus dem Nichts, die Kunst an anderer Stelle mit rätselhafter Schnelligkeit emporblüht. Einigermassen stationär und gut faßbar scheint der Gegensatz der schwäbischen (Ulmer und Augsburger) und der fränkischen (Nürnberger) Kunst: dort breite, volle und weiche, hier spitze und scharfe Formen — eine ruhige, gelassene, (wenigstens von deutschem Geschmack aus) schönheitsvolle Empfindung gegenüber dem fränkischen Trieb zu ernster und herber, wohl auch bitterer Charakteristik — schwabisch dann endlich ein lebhafteres Gefühl für die mild oder prachtvoll leuchtende Farbe entgegen der mehr linearen, in der Farbe trocknen Nürnberger Art. Dann etwa der derb grumassierende, fast karikaturenhaft lebendige Stil der bayrischen Kunst — und so könnte man auch für die andern Schulen nach Formeln suchen (und hat es zum Teil schon getan), in denen ihr Stilcharakter gefaßt werden konnte. Doch hat man es hier mehr noch mit den Ergebnissen einer durch äußere Zufälligkeiten wenigstens mitbestimmten historischen Entwicklung als mit deren Grundlagen zu tun. In dem Überblick über die Epochen und die führenden Persönlichkeiten in der Geschichte der altdeutschen Malerei wird notwendig auch von den einzelnen Lokalschulen und ihrer Eigenart die Rede sein müssen.

Um die Wende des 14 zum 15 Jahrhundert hatte, zuerst in den Zentren des französisch-niederländischen Kulturgebietes, ein Stil sich zu entwickeln begonnen, in dem die Elemente einer neuen Naturanschauung sichtbar wurden. Noch keine entschiedene, in bewußter Opposition vollzogene Scheidung von dem Geist der Gotik des 14 Jahrhunderts, kein Bruch der Tradition, ein allmähliches Fortschreiten auf bereits gebahnten Wegen. Auch die deutsche Malerei nimmt — innerhalb jener großen Kulturgemeinschaft der romanisch-germanischen Nationen — an dieser Entwicklung teil, wenn auch im einzelnen die Art der Vermittlung vom Zentrum der Bewegung zur Peripherie hin nicht mehr festgestellt werden kann. Die Werke, mit denen unsere Abbildungen beginnen, gehören 17

Abb 1—11 dieser vor der eigentlichen Entscheidung liegenden Übergangszeit an, etwa dem Jahrzehnt von 1420—30. Noch überwiegen, wenigstens für den ersten Eindruck, die gleichmäßigen, typischen Züge. Ein Kölner — der früher so genannte „MEISTER WILHELM“ —, ein mittelhessischer und ein wohl oberrheinischer Meister, LUKAS MOSER in Schwaben, der MEISTER FRANCKE als der führende Künstler in Hamburg — kaum, daß zwischen zweien von ihnen direkte Zusammenhänge anzunehmen wären, aber die persönliche Nuance, die sie voneinander unterscheidet, ist noch so gering, daß sie dem ungeübten Auge, wenigstens in der verkleinerten Schwarz Weiß Wiedergabe, kaum als sehr wesentlich auffallen wird. Wie rücksichtslos bis zur Brutalität drängt sich dagegen in der folgenden Generation das Persönliche, Eigenwillige dem Beschauer auf! Die Gesamterscheinung weich oder doch von einer milden Gehalttheit, ohne heftiges Zufahren, eine leise Vornehmheit und viel noch von der „müßigen“ Holdseligkeit der vorhergehenden Epoche. Das Körperliche von einer unfesten, flaumigen Lockerheit, ohne rechte Schwere und Wucht des Auftretens, der Raumeindruck auch da, wo Wert auf ihn gelegt wird, nicht klar und jedenfalls nicht schlagend entwickelt. Und doch ist überall sichtbar, wie der Künstler über die Typik hinaus der Natur nahekommen will, und wie in diesem Streben nach Bereicherung und Differenzierung des Eindrucks die Persönlichkeiten auseinander treten. Das Bild des himmlischen Minnegartleins (Abb 1) mit seiner kindlich-harmlosen Zartheit, mit dem Unerschlossenen, Knospenhaften auch der menschlichen Bildung mag am weitesten zurück scheinen, und jedenfalls ist kein Zweifel, daß Moser, allen übrigen voran, den Zielen dieses beginnenden Realismus besonders nahekommt. Ein Blick auf die See, mit nur wenig kräuselnder Bewegung der Oberfläche auf dem Wasser der Kahn, mit der Spitze nach vorn, den Kiel in die durchsichtige Flut hinabsenkend — es ist, für uns wenigstens, das erste Landschaftsbild der deutschen Kunst, das erste, in dem die Landschaft so gegeben ist, daß sie für den Gesamteindruck maßgebend wird (Abb 4 und 7). Freilich, in der schmalen Tafel liegt der Horizont viel zu hoch, und das mit den großen Figuren dicht besetzte Schiff im Vordergrund geht mit den zurückliegenden Teilen nicht zusammen, die Bildung der Küstenformen ist schematisch, unmöglich, an Stelle des Himmels leuchtet noch der Goldgrund — aber trotz alledem gegenüber jenem Garten, der trotz (oder wohl auch wegen) der vielen Blümlein noch so gar nicht ein Bild der wirklichen Natur zu scheinen vermag, ist der Fortschritt offenbar. Und ähnlich ist es mit der Architektur auf dem zweiten Bild (Abb 5), die auf ihre räumliche Wirkung und Klarheit hin etwa mit derjenigen auf Meister Franckes Geißelung verglichen werden mag — auch hier kann man bei Moser leicht noch auf Schwächen und Fehler hinweisen, wie denn die interessante und sehr wirksame, aber phantastische Zusammenschiebung der einzelnen Stücke auch hier nicht ganz auszudenken wäre. Dann aber steht, verblüffend selbstverständlich, mitten in dieser fremdartigen Umgebung ein schwäbisches Fachwerkhäus, völlig echt, direkt aus der Natur herübergenommen. So ist es nun mit allem die abstrakte Idealität der Bildung beginnt sich mit wirklichem Leben zu erfüllen. Die körperliche Erscheinung wird breiter, knochiger, die Linien vornehmlich des Gewandes, die bei dem

werden härter; die Bewegung und die Zusammenfügung der Gestalten verlieren die gefällige Anmut, die am reizendsten in den zierlichen Engelgruppchen des Kölner Veronika-Bildes hervortritt. Das Stimmungsmäßige, die Charakteristik des Psychischen bekommt gegenüber der so fein empfundenen, aber in aller Lebhaftigkeit noch etwas dunnen Art des Meister Francke einen schwereren Klang, etwas von stiller, fester Nachhaltigkeit. Aber über dem Ganzen liegt doch auch bei Moser noch jener Duft heuscher Frömmigkeit, jene Schuchternheit der Seele — die dann von der folgenden Generation mit gewaltsamem Ansturm zerrissen wird.

In STEPHAN LOCHNERS, des Kölners, Werken wird freilich von diesem neuen Sinn nur wenig fühlbar, trotzdem er zeitlich bereits ganz der Epoche angehört, die etwa von 1430 bis über das Jahr 1450 hinaus zu rechnen ist. Das persönliche Temperament des Künstlers mag da mitsprechen — es gibt ja auch sonst Beispiele dafür, daß in einzelnen Künstlern der Geist des Trecento bei äußerem Anschluß an den Fortschritt der Stilentwicklung bis in die Mitte des 15. Jahrhunderts lebendig bleibt. Aber es ist doch vornehmlich die besondere Richtung der kölnischen Schule, die von jenem „Meister Wilhelm“ eine besondere Zartheit der Empfindung als Erbeil übernimmt und auch in der Tätigkeit des um eine Generation späteren Künstlers festhält. Mit dem Anmutreichen der Bildung bleibt auch die lichte und blumige Farbigkeit, rosig und locker. Aber es kommen tiefere Klänge dazwischen, und selbst da, wo der Reiz des Bildes nur in jener holdseligen Weichheit und kindlichen Heiterkeit des vorhergehenden Stils zu liegen scheint, ist doch deutlich, daß die Körperlichkeit voller und rundlicher, die Gruppenbildung klarer und entschiedener, die Raumwirkung bewußter geworden ist. In der Darstellung des Seelischen tritt eine letzte Verfeinerung zu reinster Süßigkeit der Empfindung ein. Dann aber zeigt die sehr bedeutende Erfindung des „Dombildes“ (Abb. 15), daß der Maler einen großen Eindruck reich und edel, mit einer feierlichen Großartigkeit zu gestalten weiß. Die Symmetrie der Komposition — wobei der eine von den Königen auf gleiche Stufe mit den Gefolgsleuten zurücktreten muß —, dazu die Anordnung der Figurenmenge, in der das Gedrängte der Erscheinung in den Scharen der Ritter und Jungfrauen und die freie Übersichtlichkeit der Hauptszene stark kontrastiert sind, all das gibt dem Bild eine neue, klar empfundene Monumentalität. Man muß dabei die (hier nicht abgebildeten) Flügel mit den Heiligengruppen zu dem Mittelbild hinzudenken. Es ist dann nochmals — für uns wenigstens — eine Steigerung, wenn die Flügel des Altars sich schließen und die einfach-großen Gestalten der Verkündigung Maria vor dem Beschauer erscheinen (Abb. 16/17). Und doch bleibt auch hier, in dieser vielleicht großartigsten Schöpfung Lochners, der eigentümliche Charakter seiner Kunst, daß alle Gewaltbarkeit und Härte, alles Erzwungene dieser Größe der Erscheinung fern bleibt. Es ist eine innere Hoheit der Gesinnung, die die Berührung der niederen Wirklichkeit scheut. Schlechthin vollendet — auch in dem Sinne jedoch, daß eine lebendige Fortbildung dieser idealistischen Kunst nicht möglich scheint. Einzelne Töne der Lochnerschen Art klingen in der ganzen weiteren Entwicklung der kölnischen Malerei bis zum Beginn des 16. Jahrhunderts nach — ihre direkten Nachfolger aber, vor allem der „Meister des Marienlebens“, leiten entschieden zu einer Vorherrschaft des niederländischen Einflusses über, von dem diese Schule 1



dann niemals wieder ganz loskommt. Die eigentümliche Idealität der kölnischen Malerei hat in Lochner ihren Höhepunkt und in gewissem Sinne ihren Abschluß erreicht

Die wesentlichen Aufgaben der Zeit waren mit solcher im besten Sinne edlen Friedfertigkeit des Geistes nicht zu gewinnen — Erobererstimung, die vor nichts zurückscheut, ein brutales Selbstgefühl und ein temperamentvoller Naturalismus charakterisieren diejenigen Persönlichkeiten, in denen der Fortschritt der neuen Kunst am deutlichsten hervortritt. Es ist nicht möglich, bei der Erklärung solcher Erscheinungen wie des KONRAD WITZ und MULTSCHERS von formalen Problemen auszugehen — als ob nur eine so und so bestimmte Umbildung der malerischen Darstellung ihr Ziel und der Grund ihres Schaffens gewesen wäre. Man würde so niemals die Leidenschaft der neuen Auffassung, den wilden Protest gegen die Kunst der Vergangenheit verstehen. Es ist das Hervorbrechen eines neuen Gesamtwillens der Persönlichkeit, eine neue Weltanschauung und damit auch eine veränderte Wertung der Kunst, ein neuer Begriff von der Art der Eindrücke, die das künstlerische Schaffen erzeugen, und durch die es eine innere Erhöhung des allgemeinen Lebensgefühls hervorbringen soll. Das Bewußtsein der Selbstständigkeit des Individuums gegenüber traditionellen Wertungen ist niemals wieder gleich stark und schlagend zum Ausdruck gekommen. Man hat diese Formeln einer durch die Konventionen der Gesellschaft und der Kirche geforderten Idealität so gründlich satt dieses ewige Predigen von seelischer Reinheit und keuscher Zurückhaltung, von feiner Zierlichkeit und einer Unterdrückung der Leidenschaften, von einer wesenlosen Verklartheit des Geistes. Diese Begriffe haben ihr Salz verloren, haben nicht mehr die kulturerhöhende, begeisternde Bedeutung, die sie einmal hatten, geben nur mehr eine holde auf die Dauer unertragliche, langweilige und einschläfernde Schwächlichkeit des Sinns. Man will etwas leisten, und die Möglichkeiten des alten Systems sind erschöpft. Immer nur Goldgrund und lichte Zartheit! Es ist das gute Recht dieser neuen Zeit, daß sie die Ehrfurcht nicht kennt und wild und grob zuschlägt — denn es ist keine Spur von dekadentem Zynismus dabei, von krankhaftem und leistungsunfähigem Eigendunkel. Nur gesunde, überquellende Schaffenslust, die derb zugreifen darf, weil neue Werte aus ihr hervorgehen. Sie stellt neue Aufgaben: die Entwicklung der starken, großartigen Gesinnung und die Entzundung mächtiger, Leben schaffender Leidenschaft, die Fülle und Wahrhaftigkeit der Anschauung von Dingen und Verhältnissen des äußeren Daseins. Man spricht von dem neuen Naturalismus voran steht, daß der Eindruck des Kunstwerkes helfen soll, Große und Intensität der allgemeinen Lebensauffassung zu erzeugen. Eine starke, letztlich eine heroische Weltanschauung, vermittelt durch die Formen der künstlerischen Darstellung, ist das Ziel, und Konrad Witz kommt ihm wenigstens nahe — sonst ist es notwendig mehr noch ein wilder Tumult aus dem erst durch lange fortgesetzte Arbeit und Läuterung des eigenen Willens die wahre Größe sich emporhebt. In der Kunst Dürers. Es ist entscheidend, daß die deutsche Malerei den ethischen Sinn dieser Wandlung vor allem ergreift — die niederländische Kunst, die ihr vorangeht und so vielfach das Vorbild gibt, ist ruhiger, existenzfroher, und die Italiener suchen mehr den Eindruck der formalen Geschlossenheit der Erscheinung

Die Kunst des Witz hat etwas stoßartig, gewaltsam Vordringendes der Anschauung, eine aggressive Stimmung, die auf den Betrachter mit den grobsten sinnlichen Mitteln eindringt, ihn beunruhigt, zu innerer Aktivität und zum Kampf um die Wiederherstellung des inneren Gleichgewichts zwingt. Die Behandlung des Körperlichen und des Raumes hat bei ihm diesen Sinn: daß der Betrachter zuruckprallt, daß er verblüfft, geschlagen (fast im wortlichsten Sinne) dasteht. Man muß, um diesen auch heute noch sehr starken Eindruck ganz zu verstehen, sich auf den Standpunkt jenes wirklichkeitsschwachen Stils noch vor der Kunst Mosers zurückversetzen. Als ethisch gerichtet in einem höheren Sinne durchgebildeter Kultur kann diese Kunst des Witz natürlich nicht gelten, aber sie enthält die Kraft zur Erweckung des Willens, des Charakters, der Männlichkeit. Die Gestalt des alttestamentlichen Priesters (Abb. 22) ist, soviel Unedles und Dumpfes ihr noch anhangt, doch nicht nur in formalem Sinne der bedeutendste Vorläufer der Durerschen Apostel.

KONRAD WITZ stammte aus Konstanz und war vornehmlich in Basel tätig, *Abb. 18—21* aber wir wissen, daß seine künstlerische Bildung durch die niederländische Malerei aufs stärkste beeinflußt worden ist. Bereits der Vater, Hans Witz, von dessen Kunst wir freilich noch keine sichere Vorstellung haben, war längere Zeit am burgundischen Hofe tätig gewesen. In nächster Nähe des Jan van Eyck — dem Stil nach scheint jedoch die Art des Konrad Witz mehr noch als der Kunst des Eyck derjenigen des sogenannten Meisters von Flémalle verwandt zu sein. Es sind hier einmal ganz direkte persönliche Beziehungen, in denen jenes allgemeine Verhältnis der deutschen zur niederländischen Malerei sichtbar wird — man wird sich sonst meist begnügen müssen, die Tatsache der Abhängigkeit bzw. Anregung festzustellen, ohne über die Art der Vermittlung im einzelnen etwas Sicheres sagen zu können. Der malerische Reichtum in den Bildern des Witz, die Stofflichkeit und Brillanz der Erscheinung, die Raumbehandlung — die wesentlichsten Elemente der neuen Naturdarstellung stammen aus den Niederlanden, und neben den kleineren Einzelübereinstimmungen, die heute noch halbwegs exakt festzustellen sind, wird vor allem eine Fülle der Anregung nach den verschiedensten Seiten hin anzunehmen sein. Das bedeutet nicht die Unselbständigkeit des Künstlers — wie konnte eine starke Natur durch Aneignung fremder Bildung gebrochen, wie mußte sie dadurch nicht erst recht belebt, in ihren eigentümlichsten Fähigkeiten entwickelt werden? Das Verhältnis der deutschen zu den niederländischen Künstlern ist, wenigstens bei den bedeutenderen unter ihnen, ein freies Wettstreiten, auf Grund freilich der in den Niederlanden zuerst aufgestellten Prämissen. Und schließlich läßt sich dem Gesamteindruck nach nichts mit den Bildern des Witz vergleichen. Diese stämmigen, unteretzten Gestalten der Basler Tafeln, von einer unerhorten Wucht der Plastik; die intensivste Pracht der Farbe, die das Auge fast blendet — auch der Goldgrund, wo er bleibt, wird jetzt ganz materiell, ohne mystischen Schimmer verstanden —; die obschon ungenaue, doch schlagende Wirkung der Verkürzungen — das sind Dinge, die nicht äußerlich gelernt, sondern ganz und gar erlebt sind. Die Landschaft auf dem Bilde mit dem Fischzug Petri (Abb. 24): wie weit liegt da doch die Kunst Mosers zurück! Hier zum erstenmal ist die Natur porträt-

mäßig nachgebildet — noch heute ist das Urbild an den Ufern des Genfer Sees nachzuweisen. Wo sind vor diesen Heiligenbildern des Witz die Stimmungen einer zartlich-scheuen Andacht? Die Straßburger Tafel (Abb 26) gibt nur das erhöhte Gefühl einer robusten, prachtvollen und seelenlosen Existenz. Es ist eine instinktive Sicherheit in diesen Bildern, eine derbe Sinnlichkeit mit fast animalischen Zügen, dabei eine in groben Umrissen doch ungemein sprechende Gebärde und, alles in allem, eine imposante Größe, die das nicht nötig hat, was man wohl Idealisieren nennt — Dieses Beste seiner Kunst war nicht zu vererben.

Abb 28—29 Der „Schwabische Meister um 1445“ der sein unmittelbarer Nachfolger doch wohl in Basel selbst gewesen ist, ist in aller Tüchtigkeit und bei einer sehr reizvollen Behandlung der Landschaft doch nur ein Künstler von etwas beschränkter Biederkeit.

Abb 30—33 Auch HANS MULTSCHER in Ulm reicht mit seinen Bildern von 1437 nicht an die Höhe des Witz heran. Ein wie es scheint wenig alterer Zeitgenosse des Baslers, hat auch er sich von der niederländischen Kunst anregen lassen — die auf fallenden Stilleben mit Büchern und Geräten in der verfallenen Hütte, vor der die Anbetung des Christkinds stattfindet (Abb 30), können kaum anders erklärt werden — aber die Beziehungen sind wesentlich entfernter. Und es ist ein anderer Stand der Kultur, dem die Bilder Multschers sich einordnen, als bei Witz. Das Brillante, Reiche, ja Üppige der geschmückten Erscheinung, das Witz so gern gibt, fehlt, der Grundton der Bilder hat etwas Proletarisches, zeigt eine sichtliche Freude an Niedrigkeit und Gemeinheit der Erscheinung und fanatischer Niederträchtigkeit der Gesinnung. Die Klarheit der Anschauung reicht, im Räumlichen wie in der Behandlung der Figuren, nicht entfernt an Witz heran — gewiß sind diesem Künstler die Bilder um so willkommener gewesen, je mehr er von breiten, wild verzerrten Physiognomien aneinander drängen konnte. Man soll das Brüllen und Stoßen der Menge spüren. Dazu gehört eine gewisse Monotonie der Typen, und auch in den Gebärden fehlt es dem Künstler an abwechslungsreicher Erfindung. Die Naturdarstellung vollends ist gegen Witz von einem primitiven Schematismus. Überall, auch in den Gewändern, nur eine plumpe Schwere und Massigkeit, ohne die Präzision der Zeichnung des Witz, der den neuen scharfwinklig brechenden Gestaltungsstil bereits auf vollendetste zu handhaben weiß. In demselben Verhältnis zu der vorhergehenden Überlieferung steht auch die Farbe — es ist selbstverständlich, daß die zarte Lichtheit der früheren Kunst entschieden abgelehnt wird, aber ebenso fehlt das Ideal der neuen saftigen und tief leuchtenden Farbigkeit. Eine bleiche, trübe Farbmaterie, ohne Feinheit in der breitflächigen Zusammenstellung und im ganzen auch ohne das Vermögen stofflicher Charakteristik, dabei aber doch von einem eigentümlichen tonigen Reiz. Der neue Realismus ist in diesen Bildern eigenartig genug verstanden. Schon die Kunst des Witz würde in unmittelbarer Vergleichung mit der niederländischen Malerei summarisch, vielleicht sogar grob erscheinen — bei Multscher vollends ist die Entlegenheit von den damaligen Mittelpunkten der malarischen Kultur mit Händen zu greifen. Und der positive Zuwachs naturwüchsiger Empfindung, der ja damit notwendig zusammenhängt, wird bei ihm den Betrachter nicht in so vollem Maße entschädigen können, wie es bei Witz der Fall ist.

Ein dritter SCHWABISCHER MEISTER, der jedenfalls noch dieser Generation des Abb 34—  
Multscher und Witz angehört, wenn auch seine beiden einzigen uns erhaltenen  
Bilder erst um 1450 entstanden sein mögen, ist vorläufig noch ohne Namen.  
Auch hier noch die ungefugte und unbekummerte, zugleich wuchtige Groß-  
artigkeit dieser Künstler, in denen die Naturanschauung mit einer durch den  
Protest gegen die ältere, zahme Art um so lauterer Gewalt ergriffen wird.  
Die energische, scharf akzentuierende Raumanschauung in der Art des Witz  
verbundet sich mit einer Multscher naher stehenden breiteren, rundlicheren Typik,  
in einem ganz selbständigen Eindruck von dumpfer und starker Lebendigkeit.  
Wie weit liegt von dieser taghellen, prosaischen Festigkeit und irdischen Leib-  
haftigkeit der Materie jener Hauch inniger Empfindung, der in Meister Francks  
und noch, fast gleichzeitig, in Lohners Anbetung des Christkinds (Abb 8 u 14)  
als die eigentliche Absicht und als das Beste des künstlerischen Eindrucks hatte  
gelten sollen!

Es sind trotz aller lokalen und persönlichen Unterschiede doch immer die  
selben Züge, in denen das neue Lebensgefühl sich ausspricht, und auch bei dem  
Nürnberger Künstler, den man früher irrtümlich als „Pfenning“ benannte, dem  
MEISTER DES TUCHERSCHEN ALTARS ist dieser Zusammenhang deutlich in der Abb 36—37  
kraftvollen Schwere der Gestaltenbildung, in der ernsten Geschlossenheit der  
Silhouette. Und endlich nach anderer Seite hin auch bei dem in Salzburg  
tätigen KONRAD LAIB, von dem wir einen Ausschnitt seines vielfigurigen  
Kreuzigungsbildes vom Jahre 1449 abbilden. Die übermäßige Gedrangtheit Abb 38  
der Figuren mag mit den Berliner Bildern Multschers verglichen werden —  
in den wesentlichen Eigenschaften seiner Kunst aber kommt Laib vielmehr  
dem Konrad Witz nahe in der scharf und lebhaft prononcierten Behandlung  
der Einzelfigur, in dem metallisch blitzenden der farbigen Erscheinung. Die  
schneidige Verve der psychologischen Charakteristik erreicht bei ihm sogar  
eine auch über Witz hinausgehende Intensität. Es stimmt zu dieser Auffassung  
daß die Beziehungen der niederländischen Malerei hier wieder deutlicher hervor-  
treten, wie man denken mochte, mit einem Gefühl siegreicher Rivalität. Den  
Wahlspruch des Jan van Eyck selbst schreibt Laib auf seine Tafel — „als ich chun“

Die Entwicklung in den Niederlanden war zu dieser Zeit, wo dem deutschen  
Künstler noch Jan van Eyck als der Erste unter den niederländischen Malern  
galt, bereits auf ganz andern Bahnen. Unter der Führung des Rogier van der  
Weyden und des an ihn anzuschließenden Dirk Bouts waren der malerischen  
Darstellung neue Ideale und damit ein neuer Stil gewonnen worden. Nicht etwa,  
daß die Eycksche Kunst nun zu wirken aufgehört hätte. Die Vorbildlichkeit dieses  
unmittelbar überzeugenden und farbenprächtigen Realismus blieb in Geltung,  
auch nachdem der Anspruch, mit dem man an das Kunstwerk herantrat, und  
seine Wertung sich wesentlich verschoben hatten. Man kann von einer Art  
Kompromiß sprechen, zu dem die neue Weltanschauung notwendig sich  
entschließen mußte, wenn sie sich überhaupt durchsetzen wollte. Es waren doch  
schließlich die religiösen Vorstellungen, an deren Stoffkreis der Maler sich ge-  
bunden sah, und es war also der Natur der Sache nach unmöglich, das religiöse  
Gefühl, das nach Reinheit und Idealität, nach dem Ausdruck der Innigkeit und

in STERZING vom Jahre 1458 zeigen bereits das Eindringen des neuen Geistes Abb. 32  
und die Umbildung der Formensprache. Wie urkundlich feststeht, war der  
Altar jenem Hans Multscher in Auftrag gegeben worden, der im Jahre 1437  
die vorerwähnten, jetzt in Berlin befindlichen Malereien vollendet hatte  
(Abb. 30—33). Die allgemeine Wandlung kann nicht deutlicher werden,  
als an diesen beiden Altären, die in einem Zwischenraum von zwanzig Jahren  
aus derselben Werkstatt hervorgingen. Freilich, Multscher hat mit der Aus-  
führung der Gemälde von 1458 nichts mehr zu tun — ein unbekannter, aber  
durchaus selbständiger Werkstattgenosse hat sie entworfen. In dem Geist und  
vielleicht auch mit einigen direkten Anlehnungen an die Kunst des Rogier van  
der Weyden — im ganzen jedoch so selbständig, daß bei der fragmentarischen  
Überlieferung der künstlerischen Dokumente dieser Zeit eine letzte detaillierte  
Erklärung der Herkunft dieses besonderen Stils kaum möglich ist. Genug, daß die  
wesentlichen Fragen schon durch die bloßen Daten zwingend entschieden werden.

Es ist das gerade Gegenteil, was dieser Künstler will, und was Multscher im  
Jahre 1437 hatte geben wollen: bei dem älteren Bild eine volksmäßig grobe  
Derbheit der Auffassung und eine ungeschickte, aber lebhafte und naive Bild-  
anschauung — die Sterzinger Gemälde dagegen edel und von einer vornehmen  
Mäßigkeit im Ausdruck, klar in der Komposition; durchaus so, daß man die  
sukzessive Herausarbeitung einer möglichst planmäßigen und übersichtlichen  
Bildanordnung empfindet. Der Unterschied gegenüber der älteren Generation  
liegt in diesem absichtsvollen, bewußten Abstimmen des Eindrucks auf eine  
höhere Kunstmäßigkeit der sinnlichen Erscheinung ebenso wie auf geläuterte  
Idealität der seelischen Haltung. Eine gewisse Künstlichkeit und Leere der Emp-  
findung werden gegenüber der brutalen Lebensfülle des jungen Multscher sichtbar,  
dessen künstlerisches Verdienst man vielleicht nun erst recht zu würdigen vermag.  
Andererseits zeigen jedoch Bilder, wie die Verkündigung und das Gebet Christi  
am Ölberg, eine reine, gemessene Schönheit, wie sie in dieser doch immer noch  
kraftvollen Art der deutschen Kunst nicht oft zu eigen ist. Große ruhige, etwas  
kahl und trocken behandelte Flächen mit einfachen und eindrucksvollen, lang  
gezogenen Linien, unter klarer Verwertung des Kontrastes.

Man hat vermutet, daß FRIEDRICH HERLIN in Nordlingen aus der Schule des Abb. 42—44  
Meisters des Sterzinger Altars hervorgegangen sei, und ein Bild wie etwa der  
heilige Georg (Abb. 44) mag in der Behandlung der Flächen und Linien an  
jenen Künstler erinnern. Aber diese Zusammenhänge, wenn sie vorhanden sind,  
kommen doch gegen den nunmehr mit aller Macht und ganz direkt eindringenden  
niederländischen Einfluß nicht auf. Die Kunst des Sterzinger Meisters zeigt ihn  
wie von fern her, nur durchscheinend durch eine im ganzen doch sehr eigen-  
tumliche Idealität der Auffassung. Nun aber, zwischen 1460 und 1480 etwa,  
in der glänzendsten Blüte der burgundischen Monarchie, gewinnt die Kunst des  
Rogier van der Weyden und des Dirk Bouts ein Übergewicht, so stark und so all-  
gemein, wie es die niederländische Malerei weder vorher noch nachher in der  
deutschen Entwicklung gehabt zu haben scheint. In Köln der Meister des Marien-  
lebens, in Ulm Hans Schüchlin, in Nordlingen Herlin, in Nürnberg Pleydenwurff  
und Wolgemut — man konnte fast glauben, daß die deutschen Schulen von nun

an ganz und gar als Nebenlinien der niederländischen Malerei wurden gelten müssen, mehr nur durch provinziale Ungeschicklichkeit als durch ein lebhaftes Gefühl des eignen Wertes von ihr sich unterscheidend. Auch Schongauer ist seinen Anfängen nach hier anzuschließen — in seiner weiteren Entwicklung ist gerade, er jedoch derjenige, der einen besonderen Stil schafft und allenthalben einer selbständigen Geltung der deutschen Kunst den Weg bereitet.

Abb 45—47

Die ursprüngliche belebende Kraft des Gesamteindrucks, die Freiheit und Großzügigkeit der Erfindung fehlen diesen Werken nach 1460 durchaus. Eine etwas angstliche Trockenheit wird bei schwächeren Künstlern wie jenem Herlin zu spießbürgerlicher Befangenheit, oder bei SCHÖCHLIN, der dann wiederum mit Wolgemut in engen Beziehungen steht zu einem knutrig kummerlichen Wesen, in dem die Typenwelt der niederländischen Künstler und ihr Streben nach erhöhtem seelischen Leben zwar deutlich erkennbar, doch aber, je nachdem, befangen oder grobkornig umgebildet ist. Man wird diese Bilder deshalb noch nicht gering achten, in der Philistrosität Herlins steckt doch noch ein ungemein gesunder und ansprechender Zug tapferer Handwerklichkeit, und bei Schuchlin kommt, wie in dem Bauernhaus auf dem Bilde der Heimsuchung (Abb 47), noch immer die eigne Erfindung frisch und unvermutet zum Vorschein. Kulturhistorisch gesehen, wird dann der Wert dieser Werke vielleicht noch größer das Durchschnittsniveau des bürgerlichen Geistes und die Äußerlichkeiten des bürgerlichen Lebens kommen vielleicht nirgends sonst so stark wie hier zum Vorschein. Dazu gehören dann freilich bei Herlin die Porträts, die hier nicht abgebildet werden konnten.

Endlich aber ist doch klar, daß die Bildanschauung eine fortschreitende innere Durcharbeitung erfährt. Eine Komposition wie die Grablegung von Schuchlin (Abb 45) enthüllt das veränderte Verhältnis des Künstlers zur Erfindung des Bildes. Es sind, unruhiger und aufdringlicher, dieselben Erscheinungen wie bei den Sterzinger Gemälden. Nichts soll mehr dem freien Wurf des genialen Temperaments und des glücklichen Augenblicks oder, anders gewandt, dem blinden Ungefähr überlassen bleiben — an jeder Stelle will man sich Rechenschaft geben über die Bildung und zweckmäßige Verbindung der einzelnen Teile, über das Ineinandergreifen der Form und der Bewegung. Was da den fremden Vorbildern abgewonnen wird, ist oft genug einem äußerlichen Schema zum Verwechseln ähnlich. Aber schließlich werden doch neue Wirkungsmöglichkeiten damit erschlossen — es ist nicht abzusehen, wie man dieser Kunst ohne das hier ansetzenden Begriff der „Komposition“ denken wollte, der italienische Einfluß gibt nach dieser Seite nichts prinzipiell Neues, hilft nur zur Vollendung. Fürs erste freilich kennt die deutsche wie die niederländische Kunst noch keine für den Gesamteindruck unmittelbar wirksame Rechnung, und für den somit fehlenden Fluß der Darstellung müssen besondere Verwickeltheiten der Anordnung entschädigen. Ähnlich wird auch über die Durchbildung, Kontrastierung und Verbindung des Psychischen zu dem ergreifenden Ausdruck des Geschehens zu urteilen sein, indem es verschiedene Stufen der Teilnahme, die miteinander in klare Verbindung gebracht sind, durchläuft, erfährt es eine innere Stelgerung, eine dramatische Bewegtheit, die prinzipiell über die dumpfe Lebendigkeit und das einfache Nebeneinander

einzelner stark empfundener Gefühle hinausführt. Das Bild ist nicht mehr bloß Anschauung des Seienden, sondern Entwicklung und Spannung des lebendigen Willens der Persönlichkeit. Auch nach dieser Seite hin wird man in der Kunst Schuchlins nicht mehr als Anfänge erkennen wollen — aber auch hierfür mag daran erinnert werden, daß Schuchlins ihm so nahestehender Zeitgenosse Michael Wolgemut in Nürnberg der Lehrer Durers gewesen ist

Den Abschluß dieser Bestrebungen stellt die Tätigkeit MARTIN SCHONGAUERS *Abb 40* in Kolmar dar. Zwar nicht so sehr durch seine Gemälde — von denen nur die Maria im Rosenhag (*Abb 49*) allgemein anerkannt wird — als vielmehr durch die zahlreichen Stiche, die aber gerade durch ihre leichte und allgemeine Verbreitung seinem Stil den größten Einfluß auf die künstlerische Entwicklung seit den achtziger Jahren sicherten. Ein sehr ausgeprägter, mit bedeutender, wenn auch oft prezioser Empfindung gesättigter Linearstil gibt hier das Hochste der in der zweiten Hälfte des Jahrhunderts erstrebten Idealität und klaren Schärfe der Formbestimmung. Zugleich zeigt sich in diesen Stichen eine Kunst der Komposition, wie sie kein deutscher Künstler vor Durer in solchem Grade gehabt hat. Es sind das Probleme der Zeichnung, deren Lösung jedoch gerade damals auch für die Malerei die größte Bedeutung haben mußte. Ein „malerischer Purismus“, wie man ihn etwa bei dem „Meister mit der Nelke“ (*Abb 66 u 67*) aus dem Einfluß Schongauers ableitet, konnte die Folge der Nachahmung des Kupferstechers sein. Doch wirkt zunächst wie bei dem Nürnberger Künstler des Peringsdorffer-Altars (*Abb 89—91*) mehr noch der ursprüngliche Sinn der Schongauerschen Kunst: die gleichmäßige, feine und doch auch energische Beseelung der Form. — Der „MEISTER DES HAUSBUCHES“, der uns wiederum vornehmlich *Abb 50—52* als Stecher bekannt ist und etwa gleichzeitig mit Schongauer in den mittelhheinischen Gebieten gearbeitet hat, kommt diesem an allgemeiner Bedeutung nicht gleich, so frisch auch seine Genreauffassung wirken mag.

Es ist gegen Ende des 15. Jahrhunderts überall zu beobachten, daß ein Streben nach Zusammenfassung, nach größerer Einfachheit und Feierlichkeit eintritt, als ein Versuch der Synthese all der künstlich differenzierten, vielfach verzweigten Bewegung, in der man sich in den letzten Jahrzehnten ergangen hatte. Auch BARTHOLOMAUS ZEITBLUM in Ulm, dessen Hauptwerke den neunziger Jahren angehören, muß von hier aus verstanden werden. Der eigentümlich schwäbische Charakter, der bei Herlin und Schuchlin gegenüber den fremden Einwirkungen kaum noch sichtbar geblieben war, kommt in ihm besonders eindrucksvoll oder doch wohl eher noch einseitig, mit einer überwältigenden Monotonie, zum Vorschein. Die drei Verkündigungsdarstellungen des Sterzinger Meisters, Schuchlins und Zeitbloms (*Abb 40, 46 u 54*) machen die Entwicklung der Ulmer Kunst von der Mitte bis zum Ende des Jahrhunderts vollkommen deutlich: wie Zeitblum von der zierlich spielenden Bewegtheit Schuchlins zu der feierlichen Ruhe des Sterzinger Meisters zurückzukehren scheint, doch aber so, daß die einmal gewonnene größere Sensibilität deutlich sichtbar bleibt. Und nimmt man den Inhalt des künstlerischen Fortschrittes bei Zeitblum, so ist allerdings wohl eine großartige Wirkung beabsichtigt, aber doch nur halb erreicht. Alles ist geradliniger und steifer, starrer auch im psychischen Ausdruck, aber in *27*

momentane Bestimmtheit (vermoge der Wahl des Augenpunktes) einzig und allein aus dem Willen des Künstlers herzuleiten ist Pacher hat seine Art der Raumdarstellung unter dem Einfluß der Kunst Mantegnas entwickelt — wie ja Bruneck als der Hauptsitz seiner Werkstatt bereits südlich des Brenners liegt und die Verbindung mit Oberitalien also beinahe selbstverständlich gegeben ist. Aber noch in ganz anderem Maße als bei Mantegna wird das Zwangvolle, Gewagte und Verbluffende der Verkürzung als der wesentliche Inhalt des Gesamteindrucks gesucht, noch vor der Erzeugung des eigentlichen Raumgefühls. Und mit der florentinischen Art, die Figur im Raum zu verstehen, hat die Kunst Pachters nicht das geringste gemein. Vielmehr ist es die Richtung des Witz, die in Pacher wieder auflebt, mit ihrem Streben nicht nach innerer Geschlossenheit des Raumeindrucks, sondern nach stimulierender Wirkung der verbluffend hervortretenden Körperlichkeit. Die Verkürzung an und für sich gilt als wertvoll. Die Empfindung strebt auch nicht in die Weite, sondern in die Enge und Höhe, und das Gepreßte der Raumbildung kann nicht deutlicher werden als bei jener merkwürdigen Gassenarchitektur, von der es scheinen mochte, als würde sie auf die Breite einer Linie zusammengedrängt (Abb 72). Es ist dabei wieder ein besonderer Trick dieser doch so trocken-ernsten Kunst, daß mit dem tiefen Horizont das Hochstellen des Heiligen derart verbunden wird, daß Kopf und Bischofsmütze über das Haus emporragen. Die Verkürzungen haben etwas schneidend Scharfes — wie man etwa bei dem Engelsflügel des einen Augsburger Bildes (Abb 75) am besten sieht —, die ganze Formbehandlung ist dürr und sparrig, von einer bis zum Manierismus gehenden Gespreiztheit (Abb 79). Es sind das zunächst jene allgemein formalen Darstellungsmittel, durch die das Kunstwerk dem Beschauer ein eigentümliches Lebensgefühl mitteilt — von einer zwangvollen Spannung, die bis zur grotesken Bizarrie sich steigert —, wie tief der Künstler aber auch das im engeren Sinn psychische Erlebnis zu ergreifen vermag, zeigt das schon genannte Augsburger Bild (Abb 75). Alles Gefällig-Sentimentale freilich geht diesem Sonderling ab, und auch darüber hinaus ist nicht zu feugnen, daß die natürliche Offenheit und der Reichtum des seelischen Lebens wie verdorrt erscheinen. Den Sinn für die innerlich konsequente und strenge Großartigkeit der Stilisierung, für den Charakterwert der Bilderscheinnung aber hat doch in dieser Zeit niemand in Deutschland so gehabt wie Pacher. Sein Einfluß hat zunächst die tirolischen Gebiete beherrscht, aber auch die bayerische Malerei, etwa des JAN POLLACK, *Abb 80—81* kann nicht ohne ihn gedacht werden. Dann sind Einwirkungen seiner brillanten Art der Raumbehandlung vor allem in den später zu besprechenden „Donaustil“ übergegangen. Schließlich aber ist doch die Vollendung der altdeutschen Malerei nicht von dem Standpunkt der Pachterschen Kunst der Raumbehandlung aus erreicht worden — ihre Wirkung ist zu sehr auf den Moment gestellt und entbehrt der objektiven Gerechtigkeit in der Auffassung des Weltbildes ebenso wie der Mittel zu einem erschöpfenden Ausdruck des Innenlebens. Man hat wohl schon gemeint, daß Dürer die Werke Pachters gesehen haben könne — es würde für die Erklärung seiner Kunst nicht gar zu viel besagen. Dürer geht von der nürnbergischen Malerei und von Schongauer aus, und von hier aus gewinnt er die sichtbare Form für den höheren Lebensinhalt der Epoche. 29



Weltbild als Leistung einer das objektive Dasein durchdringenden, unermüdet wirkenden geistigen Energie

Die Malerei des 15. Jahrhunderts zeigt in Nürnberg in einer besonderen Vollständigkeit der Erhaltung den typischen Verlauf der allgemeinen Entwicklung. Eine starke Persönlichkeit, der Meister des Tucherischen Altars (Abb 36—37), bereitet auch hier um die Mitte des Jahrhunderts der absterbenden, weich und lyrisch gestimmten Kunst der vorhergehenden Epoche ein Ende. Dann dringt in der Tätigkeit vornehmlich des HANS PLEYDENWURFF, um 1460, der Einfluß der unter Rogiers Führung stehenden niederländischen Malerei ein — die Kreuzigungstafel in München zeigt besonders schon, welche Tiefe des seelischen Ausdrucks sich innerhalb dieser Richtung gewinnen läßt. In demselben Geist,

Abb 84—91

obschon nüchterner und handwerksmäßiger, führt MICHAEL WOLGEMUT die Entwicklung weiter. Mit Hilfe einer großen Werkstatt, in die 1486 auch der junge Dürer eintritt, wird eine Menge von Altären vollendet, naturgemäß von großer Verschiedenartigkeit der Ausführung, so daß die Persönlichkeit Wolgemuts selbst durch die unter seinem Namen gehenden Arbeiten mehr noch verunkelt als beleuchtet wird. Aber schließlich gehört doch auch das, daß die Kennlichkeit und der Einzelwert der schaffenden Individualität hinter dem Werkstattbetrieb fast verschwinden, zu der allgemeinen Charakteristik gerade dieser Generation, bei der das im beschränkten Sinne Bürgerliche der Gesinnung besonders hervortritt. Da ist nichts von Freiheit, Schönheit, Vornehmheit oder Großartigkeit der Erscheinung — wohl aber eine tüchtige Festigkeit der Zeichnung, mit ernsthafter, wenn auch oft genug verkrümmter und verschrobener Behandlung der Form, mit herber Genauigkeit in der Bestimmung des Einzelnen. Das bedeutet hier wie sonst nicht Porträtmäßigkeit der Abbildung, weder für die Figuren noch für die Landschaft — die bei aller Schärfe der Durchführung im einzelnen doch „verfunden“, d. h. nach einem konventionellen Schema gebildet ist, es ist immer ein „Ausdenken“ der gegebenen Szenen, Figuren und Ausdrucks motive, mit einer Phantasie jedoch, die nichts anderes mochte als die ganze, wenn auch grobe und bittere Wahrheit. Man wird den engen Geist dieser Kunst gegenüber derjenigen etwa Pachers ohne weiteres zugeben und doch wohl finden, daß hier und letztlich nur hier, in der Spätgotik der nürnbergischen Werkstatt, die Kunst Dürers wurzelt. Es gehört zur vollen Größe der genialen Persönlichkeit, daß ihr die Zeichen ihres Ursprungs unverlierbar, nicht als ein Äußerliches, sondern als ein Wesentliches erhalten bleiben, diese ersten und letzten, lebhaftesten Eindrücke der heimatlichen Welt bedeuten ihr dann freilich nicht die Grenze, sondern den immer lebendigen Quell des Schaffens. Der Zusammenhang der Kunst Dürers mit derjenigen Wolgemuts ist wie alles derartige leichter mit dem Gefühl als mit einem Begriff zu erfassen: es ist jene Art, die Dinge mit einem mühsamen, fast peinlichen Ernst zu nehmen, der, was ihm an Leichtigkeit und Schnelligkeit des Schaffens abgeht, durch Eindringlichkeit und Nachhaltigkeit ersetzt.

Der Hofer Altar von 1465, Pleydenwurff noch relativ nahe stehend (Abb 84—86), und der Zwickauer Altar von 1479 (Abb 88) gelten heute allgemein als die sicheren Hauptwerke Wolgemuts — ebenso einhellig aber hat man sich entschlossen, ihm den Peringsdorffer Altar von 1487 (Abb 89—91) abzusprechen. Eine zarte

Empfindung, von zierlicher Anmut in dem Lukasbild (Abb 90) und von schmerzlicher Innigkeit in der Vision des heiligen Bernhard (Abb 91), dabei deutliche Einwirkungen der Kunst Schongauers — man glaubt in diesem frischen und wohl jungen Werkstattgenossen Wolgemuts, nach dessen Namen wir hier nicht zu fragen brauchen, denjenigen gefunden zu haben, der auf den jungen Durer am direktesten eingewirkt, mit dem dieser vielleicht sogar an den Tafeln des Altars zusammen gearbeitet hätte. Prinzipiell bedeutet das nicht viel — entscheidend bleibt doch für die künstlerische Herkunft Durers jener Kollektivbegriff, der mit dem Namen des Wolgemut verbunden werden muß. Nur das ist wichtig, daß man daran erinnert wird, wie die Kunst Schongauers auch in das nürnbergische Gebiet hinübergreift — man weiß, daß Durer auf seiner Wanderschaft auch den elsassischen Meister hat aufsuchen wollen, und es ist selbstverständlich, daß er seine Stiche gekannt hat. Es ist das eins von den allgemeinen Elementen der damaligen künstlerischen Bildung, das auch dem jungen Durer notwendig zufließt und weitere Zusammenhänge herstellen hilft — der spezifisch nürnbergische Charakter seiner Kunst wird dadurch nicht berührt.

Man wird deshalb noch nicht die Geschichte Durers innerhalb des engen Rahmens der lokalen Tradition darstellen wollen. Die allgemeinen Prämissen der deutschen Malerei der Spätgotik, wie wir sie eingangs zu bestimmen versuchten, verlieren an dieser Stelle zwar nicht ihre Gültigkeit — man kann nicht anders, als Durer bis zuletzt der spätmittelalterlichen Epoche der deutschen Kunst zurechnen —, aber es fehlt ihnen doch die zur letzten Erklärung zureichende Kraft. Der Begriff der spätgotischen Kunst erfährt in Durer seine letzte Erhöhung und Vollendung durch die großartige heldenhafte Klarheit, mit der die Probleme ergriffen werden — ebenso und in demselben Sinne, wie durch Luther die spätmittelalterliche Religiosität ihre abschließende und damit zugleich wiederum grundlegende Form erhält. Es sind die letzten Kämpfe des mittelalterlichen Geistes — aber der Zwang der Tradition zerbricht in ihnen, und der Begriff der individuellen Freiheit und Selbstbestimmung kommt zu seinem vollen, als Grund aller modernen Entwicklung dienenden Recht.

Es ist eine allgemein geistige Bewegung von großartigster Bedeutung, innerhalb derer DÜRER steht. Die Jahrzehnte, in denen er geschaffen hat, meint man wenn man in einem besondern Sinne für Deutschland von der Zeit der Renaissance und der Reformation spricht und man bezeichnet damit den Inhalt der Epoche immer noch zu eng. Dabei ist nicht etwa die Meinung, den Fortschritt auf speziell künstlerischem Gebiet von der Tätigkeit auf einzelnen anderen Gebieten der humanistischen Gelehrtenarbeit, der Theologie oder der Politik usw. herzuleiten. Noch weniger freilich konnte in dem Vorhandensein besonderer formaler Probleme der Grund erkannt werden, aus dem die Größe der Durerschen Leistung herzuleiten wäre: sie geben ihm zwar den Inhalt, nicht aber den Geist seines Schaffens. Es ist eine Steigerung des allgemeinen Lebensgefühls, die durch die Zeit hindurchgeht und jeden auf seinem besonderen Gebiet ergreift und zu besonderer Intensität der Produktion drängt. Diese durchgehende Erhöhung der geistigen Produktivität aber entsteht, indem die elementaren, das Leben und Handeln jedes einzelnen

Abb 92—113

bestimmenden Fragen klar und entschieden hervortreten — dann erhält das Leben einen neuen Sinn und die Kunst von daher ihre neuen Ideale.

Die deutsche Nation ist in der Zeit Dürers von einem Kraftbewußtsein und einer nationalen Erregung erfüllt, wie in dieser ganz produktiven Art vielleicht niemals vorher oder nachher. Niemand vielleicht hat jubelnder und glanzvoller dieses leidenschaftliche und tatenfrohe Gefühl auszusprechen gewußt als Ulrich von Hutten: daß dem deutschen Volk die erste Stelle unter den Völkern der Christenheit gebühre, daß es mit der Einheit die Herrschaft der Welt gewinnen müsse. Das ist himmelweit entfernt von einem schwächlich überreizten Chauvinismus: alle Tore sollen offen stehen, durch die dem Bildungshunger der Nation neue Nahrung zufließen kann. Die „antikische“ Bildung gehört zu diesem Deutschland, nicht der Angst, sondern der Tat, hinzu. Und was vermag schon nach einer Arbeit weniger Jahrzehnte das „barbarische“ Deutschland der großen Kulturtat der allgemeinen Renaissance des klassischen Altertums beizusteuern! Sie ist nicht mehr eine Sache der italienischen Nation, sondern eine Angelegenheit von europäischer Bedeutung. Und in diesem Kreise der Humanisten, die Deutschland verherrlichen, indem sie für die geistige Kultur der Welt arbeiten, steht Dürer, der Künstler, als Gleichstrebender und Gleichberechtigter.

Das Hochste wird jedoch nicht nach dieser Seite hin erreicht — dem deutschen Humanismus fehlt der Glanz der großen öffentlichen Verhältnisse, in denen die italienischen Rhetoren und Künstler sich ausleben durften. Es ist schon oft gesagt worden, daß der deutschen Bewegung ein hausbackener Ton, etwas vom Schufschmaek anhängt —, so daß, ohne Geringschätzung der eigentümlichen Leistungen dieser Art, eine Wirkung ins Weite und Große nicht möglich ist. Erasmus kann nicht mehr als Deutscher gelten, und fragt man bei den andern, wieweit sie nicht bloß für die Gelehrsamkeit, sondern für den lebendigen Geist und die eigentliche Kultur der Renaissance in Betracht kommen, so ist ihre Stellung doch wohl nicht viel anders als diejenige Dürers im Vergleich zu Raffael. Nach dieser Seite der renaissancemäßigen Vollen dung hin wäre die eigentümliche und überragende Bedeutung auch der Kunst Deutschlands nicht zu begründen. Die innere Erneuerung der Nation vollzieht sich doch vielmehr auf Grund einer Wiederbelebung der religiösen und ethischen Begriffe der christlichen Antike — und diese „Renaissance“ ist, obschon sie dem Gebildeten leicht an Glanz hinter jener andern zurückzustehen scheint, für die Entwicklung des modernen Individualismus von nicht geringerer oder vielmehr von umfassenderer und tiefer greifender Bedeutung. Es ist bereits betont worden, wie in der Hervorkehrung der religiösen Fragen der Charakter des deutschen Lebens und seiner Kunst schon im 15. Jahrhundert liegt: im Zeitalter Luthers und Dürers wird dieser letzten großen Kulturarbeit des mittelalterlichen „katholischen“ Geistes der Abschluß gegeben. Eine große Begeisterung scheint hier die Nation über allen Zwiespalt hinaus zu innerer Einheit zu führen — was sich dann freilich als unmöglich erweisen mußte. Man kann Dürer und Luther nicht voneinander trennen — ich habe an anderer Stelle aus einanderzusetzen versucht, bis zu welchem Grade das auch für die besonderen konfessionellen Fragen gilt — aber vor allem: der Inhalt des Lebens, wie beide ihn verstanden und mit ihren besonderen Mitteln doch gleichmäßig zum voll-

endetsten Ausdruck zu bringen sich bemühten, ist derselbe. Nicht eine Beeinflussung des einen durch den andern ist da wesentlich — wir wissen freilich, daß Luther den Künstler im letzten Jahrzehnt seines Lebens ganz mit seinen Ideen erfüllt hat; aber wer solche Hypothesen liebt, könnte für die vorhergehende Zeit das Verhältnis umkehren und sich vorzustellen suchen, wie die Kunst Durers auf den jungen Luther gewirkt haben möchte. Entscheidend ist doch nur, daß beide an den gleichen Problemen im gleichen Sinne sich gemüht haben. Es ist nun einmal nicht anders: die religiöse Kunst Durers hat die Große nicht nur ihres Inhalts, sondern auch ihrer Form in der neuen Tiefe seiner Religiosität — erst von daher erhalten die künstlerischen Erwägungen ihr Ziel. Es soll alles stark und groß werden in der künstlerischen Erscheinung, weil der Erlebnisinhalt an Macht und Tiefe gewinnen soll. Man sieht diese innere Koinzidenz der allgemeinen Ziele in dem Schaffen des Künstlers und des Reformators zunächst auf dem besondern Gebiet der „religiösen“ Kunst. Hier wie dort die Vollendung jenes Prozesses, durch den die religiösen Vorstellungen zum vollen persönlichen Besitz des Individuums werden. Der äußerlich verstandene Lehrcharakter schwindet, alles ruht auf dem freien Erlebnis des einzelnen — und doch, vielleicht das Wichtigste: dieser starke Individualismus will die Begriffe der Religion nicht neu schaffen, sondern nur neu verstehen, innerhalb der Schranken der uranfänglich erlebten und daher ewigen Wahrheit der Grundlehren des Christentums. Diese Mischung von Freiheit und Gebundenheit ist es, die die Kunst Durers wie die dogmatischen Begriffe Luthers charakterisiert. Die alten Bildformen bleiben, werden nur von innen her erneuert. Es liegt darin, daß die letzte Höhe dieser Auffassung nicht in einer verschwimmenden Gefühlsreligion, sondern in dem fest und hart gefügten Bekenntnis ruht. Die letzten Werke Durers, allen voran die Apostelbilder, haben diesen Charakter. Man weiß ferner, wie für Durer und Luther im Zentrum ihrer Tätigkeit die Erneuerung der Christusvorstellung steht: daß in ihr eine lebendige Idealität allerhöchster Menschlichkeit entwickelt wird — und doch wiederum nicht nur der „Menschlichkeit“, der im mystischen Sinne der „Imitation“ nachgelebt werden könnte, sondern mit dem Charakter des Göttlichen, Unnahbaren. Das heilige Antlitz des Erlösers — niemals hat Durer, wie Grünewald, gewagt, es zu der gräßlichen Niedrigkeit irdischer Qual herabzuzerrn. Das letzte mag uns heute wohl einmal großartiger, freier und kühner erscheinen — es genügt hier, die historische Stellung und damit zugleich die Bedeutung der Dürerschen Auffassung für den allgemeinen Fortschritt der Kultur bezeichnet zu haben.

Es wäre der schwerste Irrtum, wenn man glauben wollte, daß nur nach der Seite der religiösen Darstellungen die innere Zusammengehörigkeit der Kunst Durers mit der lutherischen Reformation sichtbar wurde. Wer die Schriften Luthers, besonders seiner ersten Jahre, gelesen hat, weiß, daß hier nicht eine Menge einzelner theologischer Fragen, sondern eine Weltanschauung auf dem Spiel steht, die, auf dem Boden einer ethisch-religiösen Auffassung, doch das gesamte Leben und die ganze Welt umfassen will. Als ihr Grundzug: die volle ruckhaltlose Anerkennung der Werte des irdischen Daseins, und so auch die Verbindung natürlichster, heiterster und vielseitigster Weltfreudigkeit mit jenem

nach innen gekehrten Ernst, der die Gedanken immer wieder auf das Gebiet religiöser Vorstellungen zurückführt. Das ist mittelalterlicher Sinn, der zur Klarheit über sich selbst gekommen ist — und auch der Sinn Dürers und seiner Kunst. Alles einzelne in der Auswahl und Behandlung der von ihm dargestellten Stoffe läßt sich von hier aus ableiten, und die lebendige Größe seiner Kunst ist nur hiermit zu begründen. Lassen wir unentschieden, ob und wie weit Dürers Darstellungen ihren Ruhm im Ausland durch die tiefe Aufrichtigkeit des religiösen Gefühls gewannen — sicher und allgemein wirksam waren die unendliche Schärfe der Zeichnung und die treue und lebendige Auffassung der natürlichen Form Eigenschaften der gotischen Kunst, die sich in dem berührten Zusammenhang von selbst erklären. In ihnen, nicht in der mühsamen Aneignung einzelner Stücke der Renaissance, hat Dürer gesiegt. So auch für uns: was „modern“ an ihm ist, ist die Echtheit und kernige Ursprünglichkeit seiner Anschauung, die lebensfrische, unberührte Empfindung, die ernste Gewalt der Stimmung — auch das sind Werte, in denen er mit der mittelalterlichen und der lutherischen Weltanschauung verbunden ist. Das Neue ist die Einfachheit und Entschiedenheit, mit der in dieser Epoche der „Reformation“ veralteter Formelkram und hemmende, weil unwahr gewordene Äußerlichkeiten beiseite geworfen werden — eine Erneuerung und mehr noch Neuschöpfung der menschlichen Natur in ihrer schlichten Reinheit, in der Größe des Wollens und der Vielfältigkeit ihrer Beziehungen zur Welt.

Die Berichte, die uns Dürer selbst von seinen Eltern und seinem Leben hinterlassen hat, führen uns aufs anschaulichste ein in die Welt, der er angehört. Es sind jene mittleren Stände der bürgerlichen Gesellschaft, in denen die allgemeine Entwicklung des Zeitalters am kräftigsten fortschreitet. Niemals hat Dürer die damit überkommenen Anschauungen abgestreift: den Geist einer sorgen- und mühevollen Rechtschaffenheit, einer herzlichen und doch die Seele schwer bedrückenden Gottesfurcht. Immer ist seinem Schaffen die Absicht handwerklich gleichmäßiger und vollständiger Ausführung geblieben, in jener ins Transzendente vertieften Art, daß das Werk vor dem Gewissen des Künstlers bestehen kann — unerfüllbare Forderungen schlechthin — mit dem „größten Fleiß“ traut Dürer sich nichts vollenden zu können. Nicht die Erscheinung, sondern das Sein selbst will der Künstler wiedergeben. In diesem Umkreis des bürgerlichen Lebens und der handwerklichen Tradition erhält seine künstlerische Sprache den volkstümlich kräftigen Ton, den Reichtum der Ausdrucksformen. Bei Luther ist es nicht anders.

Aber die Dinge beginnen sich zu ändern: mit Dürer beginnt in Deutschland das soziale Emporsteigen des Künstlerstandes — er ist der Freund der Gelehrten, der Gast der Fürsten, sein Ruhm dringt weit über Deutschlands Grenzen hinaus. Eine Schicht der „Gebildeten“, zu denen der Künstler gehört, beginnt sich abzusondern. Für diese wird gemalt und gezeichnet. Inhalt und Form, etwa der Mythologien, sind nur ihnen verständlich. Die Stellung der Kunst im Leben der Gesellschaft wird damit eine von Grund auf andere. Die alten unpersönlich gemeinten Aufträge, Altäre u. dergl., gehen wohl noch weiter, aber daneben bildet sich die eigentlich moderne Kunst für den Liebhaber und Kenner. Die Auffassung des Malers selbst von seinem „Handwerk“ erfährt damit die entscheidende

Wandelung. Dürer hat uns selbst in seinen theoretischen Schriften die vollkommenste Kunde davon hinterlassen. Es ist zunächst völlig gleichgültig, ob diese Theorien uns noch irgendwie wertvoll sein können, und ebenso, wieweit in diesem mühsamen Arbeiten mit größtenteils übernommenen Ideen ein halbwegs geschlossener Bau zustande gekommen ist. Rein die Tatsache, daß der Künstler nach einer solchen theoretischen Basierung seines Schaffens sucht, entscheidet — der „Brauch“, die Tradition verfängt nicht mehr, nachdem die Kunst aufgehört hat, Handwerk zu sein. Der „Künstler“ bedarf der Klarheit über seine „Kunst“, wenn er schaffen will — er muß statt des „Brauchs“ den „Grund“ haben, die ratio. Damit, mit der Begründung der Kunst in dem Bewußtsein, beginnt die renaissancemäßige, schließlich die moderne Auffassung durchzudringen.

An diesem Punkte finden dann auch bei Dürer wie die Theorien so die Darstellungsformen der italienischen Renaissance ihre Stelle. Dürer ist zweimal in Italien gewesen, und wir wissen, daß die Eindrücke der fremden Kunst und ihre Einwirkungen auf sein eignes Anschauungsvermögen sehr stark gewesen sind. Bilder, wie die Madonna mit dem Zeisig (Abb. 103), sind ohne den Anblick der venezianischen Malerei nicht denkbar, und die Formsprache seiner späteren Kunst hat doch wenigstens auch die Berührung mit der italienischen Kunst unter ihren Voraussetzungen. Die Beschäftigung mit den Problemen der Darstellung des menschlichen Körpers stammt daher, und die italienische Flüssigkeit der Erfindung und Zeichnung konnte in den 1507 entstandenen Figuren von Adam und Eva (Abb. 103 u. 104) nahezu erreicht scheinen. Aber immer ausschließlicher tritt hervor, daß ihm nicht an der Darstellung, sondern an der mathematischen Konstruktion des Körpers gelegen ist. Und so wichtig seine Proportionsfiguren sind, so entsetzlich ist es, sie anzusehen — und es gibt zu diesen Rechenkünsten kein Korrelat des Schaffens. Damit soll nicht geleugnet werden, daß Dürer bis zuletzt von der „Schönheit“ geträumt hat, die er mit Hilfe der Antike und der ihr entlehnten ratio vielleicht würde gewinnen können — wobei man freilich sieht, daß der Begriff weniger noch die sinnliche Anschauung als, seiner transszendentalen Bedeutung nach, den grübelnden Verstand des Künstlers beschäftigt. Jedenfalls aber, der irdische Grund, der aufs deutlichste hervorgekehrt wird, ist doch bei allen seinen Bemühungen um die italienische Bildform: daß er die deutsche Kunst von der „Falschheit im Gemäl“ befreien will. Das heißt, er will die richtige Perspektive und die richtige Zeichnung des menschlichen Körpers — wir waren davon ausgegangen, daß es eben daran der „altdeutschen Malerei“ fehlt, und daß sie durch diese Fehlerhaftigkeit der Bildanlage und der Körperzeichnung von dem modernen Bewußtsein prinzipiell geschieden wird. Die ganzen theoretischen Arbeiten Dürers, an denen sich soviel herumgrübeln läßt, haben ihm zunächst die ganz einfache Bedeutung, daß neue Methoden und neue Lehrbücher zur Verbesserung des Unterrichtsbetriebes gefunden werden. Durch die jedem erlernbare „Kunst der Messung“ soll die vernünftige Grundlage alles künstlerischen Schaffens gegeben werden. Dürers Verhältnis zur Renaissance ist so nicht anders zu verstehen als bei den meisten deutschen Humanisten (und Reformatoren) auch: im Zusammenhang der allgemeinen Erneuerung des Schulwesens — so daß nun auch dem Kunstschüler neue, gute und richtige Grammatiken der Form-

und mittelalterlich. Wir erinnerten bereits an die Figur des Witz (Abb. 22) — aber darüber hinaus konnte man an die unubersiehbare Folge der gotischen Malereien und mehr noch Skulpturen erinnern, als die letzten und großartigsten Denkmäler in dieser Reihe wurden Durers Apostel erscheinen. Der Zwiespalt, der das Mittelalter beherrscht, und mit ihm die Ungleichmäßigkeit des Wesens bleibt bestehen: der lebendige Wille des Geistes, der alles ergreifen und seiner eigenen unendlichen Idealität unterwerfen will, und die Welt außer ihm, objektiv gegeben — nur möglich, sie anzuerkennen und zu verstehen und zu sich selbst zu erheben. Überall schlägt durch das ästhetische Verhalten der ethische Akzent hindurch: der Wahrheit zugleich und der Willensgröße und Furchtlosigkeit des Sinns. Darin, in dem Gefühl einer objektiven Verpflichtung auch der schaffenden Persönlichkeit und in der Forderung einer unendlichen Freiheit und Reinheit des Geistes, liegt die Einheit dieses Lebens und Schaffens: sie reicht über den irdischen Zusammenhang des Daseins hinaus.

So viel Andeutungen und Anregungen zu einer weitergehenden Entwicklung die Kunst Durers auch enthalten mag — man sieht nicht, wie der Spätstil Durers noch hätte fortgeführt werden sollen. Was hätte nach den Apostelbildern und nach den letzten Porträts noch weiter in dieser Richtung gesagt werden können? Dazu kommt, daß noch zu Lebzeiten Durers seine Art als in gewissem Sinn überholt, jedenfalls nicht mehr als „modern“ gelten konnte. Er ist der Klassiker einer vergangenen, der gotischen Kunst — so wie schon in den zwanziger Jahren Stimmen laut wurden, die meinten, daß Luther zurückgeblieben sei, und daß man über ihn hinaus müsse. Mächtige man Ernst mit der Rezeption der Renaissance, so war dann freilich die Kunst Durers ihrer ganzen Absicht nach, in ihrem geistigen Inhalt wie in ihrer Formensprache, abgetan. Die zweite Generation seiner Schüler, die in den zwanziger Jahren emporkam — die Brüder Beham und Georg Pencz —, zeigt in der Tat diesen Umschwung der Gesinnung und der Formauffassung mit voller Deutlichkeit, es ist bezeichnend, daß sie auch in der religiösen Bewegung zu dem über Luther hinausgehenden Radikalismus stehen wollten. Wir haben hier von diesen „Kleinmeistern“ nicht zu sprechen, die sich vornehmlich als Stecher betätigten und so für die Entwicklung der deutschen Renaissance von größter Bedeutung wurden — es wird bei dem jüngeren Holbein von den Idealen dieser Generation, die er in der großartigsten Weise vertritt, die Rede sein müssen.

Die ältere Generation der Durer-Schüler, die noch vor 1510 ihre künstlerische Bildung erhalten hatte und also mehr noch neben als nach dem Meister tätig war, konnte naturgemäß wesentlich neue Züge nicht hinzubringen. Doch sind es bedeutende Talente, und als bloßer Nachbeter Durers wird keine von den im folgenden genannten Persönlichkeiten betrachtet werden dürfen, einer von ihnen, Hans Baldung Grien, erhebt sich zu so leidenschaftlicher, fast dämonischer Gewalt, daß man fast zweifeln mag, ob er nicht ganz für sich, mehr neben als nach Durer, zu gelten hätte. Außer der kräftigen Eigenart des künstlerischen Temperaments wirkt die verschiedene Stammesangehörigkeit mit, um den Einfluß Durers nur als einen der Bildungsfaktoren für die Entwicklung dieser Künstler gelten zu lassen. Am direktesten sind die Beziehungen zu ihm wohl bei Hans von 37

- Abb. 114—117* KULMBACH, dessen Anbetung der Könige (*Abb. 115*) Dürer ganz nahe kommt und doch in dem Reichtum der Motive, der glücklichen Sorglosigkeit der Stimmung und der lichten milden Schönfarbigkeit ganz eigentümliche anziehende Wert besitzt. Im ganzen eine weiche sympathische Art, die freilich über die in diesem Umkreis naheliegende Gefahr nicht immer hinwegzubekken vermag: leer zu scheinen und wenigstens inhaltsarm zu sein. Als der handwerklichste gilt trotz *Abb. 118—119* einiger bedeutender Leistungen im ganzen mit Recht SCHAUFFELEIN; aber auch ihm, der die längste Zeit seines Lebens in Nordlingen tätig gewesen ist, gibt ein, wie man wohl annehmen muß, schwäbischer Einschlag seine besondere und reizvolle Nuance. Endlich ihm nahe, Dürer aber bereits ganz fern stehend, der *Abb. 120—121* ebenfalls schwäbische MEISTER VON MESSKIRCH; die Festigkeit der Linie, das starke Gepräge der Form sind bei ihm bereits ganz verloren gegangen.
- Abb. 122—129* Dagegen ist nun BALDUNG GRIEN, der Straßburger, unter allen diesen derjenige, der Dürer in der belebten Energie der Zeichnung am nächsten kommt und ihn in dem kühnen und grandiosen Zug der Bewegung übertrifft. Wenigstens neben Baldungs besten Erfindungen — noch mehr denn freilich neben Grünewald — erscheint Dürer wohl gar von einer schulmeisterlichen Strenge und Trockenheit. Der in einem dahinströmende Fluß der Bewegung hat bei Baldung ebensowohl den Ton sinnlicher Fülle (*Abb. 126 u. 129*) wie das bis zur Wildheit gesteigerte Pathos der Leidenschaft (*Abb. 125 u. 127*). Aber es bleibt doch wenig mehr zurück als der Eindruck jäher, ungezügelter und ungeklärter Kraft, und im Vergleich mit Dürerscher Naturbeobachtung geht doch trotz eines reichen Könnens alles obenhin, wie etwa der Greisenkopf (*Abb. 124*) neben Dürers Florentiner Apostelbildern (*Abb. 108 u. 109*) zeigen mag. Die Kunst Baldungs nährt sich von jenen elementaren Kräften des Daseins, die überall in dieser Zeit dahinfluten, und es ist für ihn bezeichnend, daß er gern und mit einer wahrhaft funiosen Art die dunklen Mächte der Natur darzustellen liebt, wie die Phantasie der Zeit sie leibhaftig vor sich sah: die wüsten Orgien des Hexenwesens und das schreckhafte Erscheinen des gespenstischen Gerippes. Überall in der Zeit ist dieser unruhige, phantastische und schließlich dann genialische Zug: stark anregend, aber für sich ohne innerlich bildenden Wert, während Dürer dieselbe Kraft hineinzwängt in den Willen einer reinen, großen, stetig fortschreitenden Kultur. — Auch in der Schweiz kommt solche Landsknechtsstimmung, hier nun im wörtlichsten Sinne, *130—131* zum Vorschein. MANUEL DEUTSCH, der Dichter und Maler in Bern mag als Vertreter dieser Künstlergeneration genannt werden, die in ihrer vollen derben Art zugleich die prahlerische und liederliche Phantastik der Soldheere wie eine frische, natürliche Anmut darzustellen weiß.

Das kleine Bild der Enthauptung Johannis des Täufers von Manuel Deutsch (*Abb. 131*) führt nun über alles bisherige hinaus. Es hat seine Wirkung vornehmlich durch die tiefe Glut der Farbe und durch merkwürdige, aufregende Effekte der Beleuchtung. Man kommt damit auf ein Gebiet, das von der Kunst Dürers ganz abliegt. Es erklärt sich aus der Einstellung der deutschen und insbesondere der Dürerschen Malerei auf Probleme der Zeichnung, daß die Ansätze zu einer wirklichen Farbenkunst nicht recht entwickelt wurden. Dürer hat gerade in seinen späteren Werken eine leuchtende, oft glasige Buntfarbigkeit oder eine



stechende Trockenheit der farbigen Behandlung — immer ohne feineres Gefühl für die eigentlich malerische Erscheinung. Man übersieht diese Mängel, wenn man, dem Willen des Künstlers folgend, seine Aufmerksamkeit auf den Wert der Zeichnung konzentriert. Der Auftrag der Farbe hat jenes sorgfältige, glatte Vertreiben des Strichs, bei dem wiederum nur Werte der Zeichnung und Modellierung, nicht aber der malerischen Stoffcharakteristik zum Ausdruck kommen sollen. Es ist das Nachleben der mehr kolorierenden als malenden Art des Mittelalters, für die ja nicht der Reiz der optischen Erscheinung, sondern die Deutlichkeit der Sachdarstellung das erste Gesetz gewesen war.

Für Dürer lag kein Grund vor, von dem alten System abzugehen — wo aber der leidenschaftliche und unmittelbare Ausdruck des natürlichen Gefühls zum Ausdruck kommen sollte, mußte die Farbe an dieser neuen Lebendigkeit des sinnlichen Eindrucks teilhaben. Es entsteht so im ersten Jahrzehnt des sechzehnten Jahrhunderts ein neuer Stil, der die Bildwirkung aus der Behandlung der farbigen Erscheinung entstehen läßt: eine unruhige und ungleichmäßige Art des Farbauftrags, ohne Rücksicht auf die Deutlichkeit der Zeichnung, mit mehr oder weniger feiner Empfindung für die Farbwerte und ihre Vereinigung in dem optischen Gesamteindruck. Die Dinge sind nur mehr Erscheinungen, Zeugnisse einer ganz subjektiven Weltansicht. Man sieht auch hier sehr deutlich, wie die italienische (venezianische) Kunst, in der diese Auffassung ungefähr gleichzeitig sich zu entwickeln beginnt, und die deutsche Malerei sich voneinander unterscheiden. In Deutschland überwiegt wiederum die innere, gefühlsmäßige Erregung die ruhige Anschauung: eine flackernde Unruhe, die in der malerischen Auflösung der Form mit leidenschaftlicher Schnelligkeit vorwärts eilt, weit vor der venezianischen Kunst voraus — aber mit jener mittelalterlichen Ungeklärtheit des Bewußtseins: die moderne Malerei ist doch nicht durch Grünewald oder Altdorfer geschaffen worden, auch hier siegt die Renaissance, und erst die Rezeption der venezianischen Kunst bedeutet für die nordalpinen Gebiete den Beginn der modernen Malerei.

Baldung Grien hat die neue Art, die Farbe in das Bilderleben einzubeziehen oder vielmehr zu dessen Grundlage zu machen, noch nicht — seine Farbe hat etwas Auffallendes, aber schließlich überwiegt doch die Linie, und jene bekommt eine leere, unstimmige Großförmigkeit, die in seiner späteren Zeit mit der Kontrastierung heller, womöglich lichttröger und schwarzer oder doch dunkler Flächen an die Art Cranachs erinnert. Es hängt damit zusammen, daß seinen Bildern trotz alles ursprünglichen Temperaments ein beinahe akademischer Charakter beigemischt erscheint. Wenigstens gegenüber Grünewald — der freilich auch sonst den Straßburger weit überragt. Wir wissen von dem Leben des MATTHIAS GRÜNEWALD von Aschaffenburg fast nichts, und auch seine Kunst scheint mit *Abb 132–143* einer erschreckenden Plötzlichkeit wie aus dem Nichts emporzusteigen. Er ist ein Zeitgenosse Dürers und zugleich in seiner Art dessen vollkommenstes und großartigstes Gegenbild. Es wird viele geben, denen der Isenheimer Altar in dem Kolmarer Museum (*Abb 134–142*), trotz der unvollständigen Erhaltung des Aufbaus und trotzdem die Tafeln auseinandergenommen sind, unter allen Werken der altdeutschen Malerei den überwältigendsten Eindruck gemacht hat. 39

Alle Dinge haben den einen Ton derselben erregten Lebhaftigkeit — wie ist dagegen doch in der Kunst Dürers die innere Variation der Stimmung von übersehbarem Reichtum, wie kommen da die verschiedenen Möglichkeiten des Daseins zu ihrem Recht! Ein betäubender Enthusiasmus des Gefühls — keine Weltanschauung; viel mehr eine Bedrohung als eine Vermehrung des sicheren Bestandes der Mittel malerischer Kultur, eine Gefährdung des Resultats, das die Arbeit von Generationen als den unantastbaren Besitz gesicherter Welterkenntnis erworben hatte. Damit sollen nicht philistrose Bedenken erhoben werden gegen eine Kunst, vor deren Großartigkeit alle Einwendungen verstummen — nur sollte man nicht meinen, daß Grünewald innerhalb der Geschichte der deutschen Malerei von Rechts wegen diejenige Stelle gebühre, die allein Dürer zukommt: daß in der Kunst der einen Persönlichkeit Geist und Vermögen der Nation selbst ihren notwendigen und erschöpfenden Ausdruck zu finden scheinen.

Grünewald steht für sich, aber die malerische Auffassung der Bilderscheinung, die er in heroischem und pathetischem Sinn gibt, findet ihre verkleinerte, in lauter Diminutivformen übersetzte Wiederholung bei den Künstlern des sogenannten Donaustils, unter denen ALBRECHT ALTDORFER in Regensburg oben- *Abb 144–155* an steht. Eine lebhaft empfundene Farbe und das Spiel des Lichtes verbindet sich mit der heitersten Bildlust, so daß diese Werke immer zu den reizvollsten Schöpfungen der deutschen Malerei zählen werden. Der Ursprung dieses Stils ist noch in vielem ungewiß. Beziehungen zu Dürer, zu Pacher, zur italienischen Malerei sind da und geben doch keine vollständige Erklärung, die selbst dann kaum zu erhoffen ist, wenn es gelingen sollte, frühere Entwicklungsstufen dieser Lohlschule in zusammenhängender Folge nachzuweisen. Im Verhältnis zu der Gesamtrichtung des mittelalterlichen Kunstschaffens wird der Donaustil immer den Charakter einer eigenwilligen, sprunghaften und auch wohl etwas spielerischen Eigenart behalten.

Die offizielle Malerei der mittelalterlichen Kirche war immer und notwendig, auch bei Dürer, an erster Stelle Figurenkunst gewesen — hier nun ist nichts mehr davon, nur mehr naive und lebhaft plaudernde von der Welt, von ihren Wundern in Landschaft und Architektur, in Farbe und Beleuchtung, von Menschen, die in dieser Welt dahingehen, dies und jenes tun, von wechselnder Bedeutung, aber doch immer so, daß der novellistische Ton einer Erzählung von merkwürdigen und unterhaltenden Dingen festgehalten wird, ohne Unterbrechung durch die Absicht didaktischer Repräsentation. Die Auffassung des Mittelalters, daß christliche Unterweisung und Erziehung des Menschen der erste Zweck auch der Kunst sein müsse, ist hier ganz dahin. Eine relativ immer noch große Menge von Darstellungen ist dem kirchlichen Gedankenkreis entnommen, aber es sind phantasievolle Variationen, in denen die ursprüngliche Bedeutung des Themas vollkommen verloren geht. Eine ganz unkonventionelle Fröhlichkeit der Spiel motive, merkwürdige Stellungen und Gruppierungen, ein buntes Gewimmel der Menge, sonderbare Effekte des Raumes und der Beleuchtung — man kennt die alten, längst bekannten Stoffe kaum wieder (Abb 144 und 154). Auch das ist kaum ein bloßer Zufall, daß Erzählungen, die man bei Dürer vergebens suchen würde, wie jene Geschichten der Quirinuslegende (Abb 146–149), von Altdorfer breit ausgesponnen *41*

werden — der Anschein der ganz persönlichen und augenblicklichen Impression, des gar nicht Lehrhaften ist hier leichter noch zu geben. Dazu eine doch auffallend große Zahl der nichtkirchlichen Themata, unter denen die antikischen Geschichten überwiegen: ohne alle Gelehrsamkeit, im Märchen- oder Volksliedton. Es hängt damit zusammen, daß eine besondere Idealität der in der Heilsgeschichte voranstehenden Personen, Christi, der Apostel und der Heiligen weder erstrebt noch erreicht wird: sie gehen in dem großen Schwarm unter. Der Donaustil ist nach der Seite der Charakterbildung völlig indifferent, und blättert man etwa die kleine Holzschnittpassion Altdorfers durch, so bleibt doch kaum etwas von seelischer Ergriffenheit, von dem Eindruck schmerzlicher Vertiefung zurück: eine bunte Bilderfülle mit allerlei Seltsamkeiten ist an einem vorübergezogen. Mit diesem Aufhören der Figurenmalerei im alten Sinne verbindet sich notwendig eine lebhaftere Neigung zur Landschaft — man betont gern, daß das erste reine Landschaftsbildchen der deutschen Kunst von Altdorfer herrührt (Abb. 152), und in den Zeichnungen des Wolf Huber sind die allerfrischesten Natureindrücke festgehalten. Aber als Ausgangspunkt der Erklärung wird das Interesse für die Landschaft keineswegs zu nehmen sein — sie zählt nur mit zu all den tausend Dingen, an deren Überreichtum die Phantasie sich ergötzen will. Man könnte sagen, daß die religiösen Vorstellungen selbst jener vergnügten Schnörkellust erliegen sind, die im Mittelalter die Drörieren hervorgebracht hatte. Wie so gar nicht modern, sondern vielmehr echt mittelalterlich diese fabulose Art ist, wird an den antikischen Bildern vielleicht noch deutlicher als an den kirchlichen.

Es ergibt sich aus diesem vorzeitigen Abbrechen der ernsten Probleme der mittelalterlichen Entwicklung, daß die Figurenzeichnung unzureichend und die Raumdarstellung trotz aller Anschaulichkeit unsicher bleibt. Diese Künstler schaffen mit großer Lebendigkeit und Keckheit aus einem Allgemeingefühl der Sache heraus, dessen Sicherheit und Präzision natürlich, entsprechend dem bis dahin gewonnenen geringen Besitz an allgemein anwendbaren Anschauungsformeln, nur minimal sein kann. Auch die Ausdrucksfähigkeit ist dementsprechend eng begrenzt, und es kann keinen Ersatz bieten, daß wohl auch die schwierigsten und wenigstens der Intention nach verblüffendsten Verkürzungen gewagt werden. Schon durch die Mangelhaftigkeit des zeichnerischen Könnens muß das kleine, ja winzige Format als wünschenswert erscheinen. Eine Unzahl puppenhafter Figürchen, eine fortwährende Teilung der architektonischen Formen, so vielfältig und steinbaukastenmäßig zusammengeschachtelt wie nur möglich (Abb. 151), überall kleinste, womöglich rundliche Diminutivbildungen — so erst ist die Kunst Altdorfers in ihrem eigentlichsten Gebiet. Da genügt eine ungefähre Wahrscheinlichkeit — aber wie auffällig ist doch noch bei dem späten Susannabild (Abb. 151) oder bei der Architektur des Augsburger Gemäldes (Abb. 154) das unsichere Schwanken des Bodens, die Unmöglichkeit der Raumanlage. Hier ist noch überall jene mittelalterliche „Falschheit im Gemäl“, die Dürer hatte überwinden wollen.

Man braucht kein Pedant zu sein, um die Wichtigkeit dieser Dinge zu betonen. Auch das künstlerische Gefühl ist dadurch gebunden. Keins dieser Bilder, deren

atmen der Brust in der Freiheit der Landschaft, keins auch das Gefühl eines Umschlossenseins im begrenzten Raum. Wo es nur geht, ist das Prinzip der Raumbehandlung die Zerlegung in kleine Kompartimente, deren Winzigkeit ihr Volumen als unmeßbar erscheinen läßt (Abb. 145). Oder aber: Figuren und Dinge stehen so, daß das Bild in kleine Raumgruppen mit eignen Mittelpunkten zerlegt wird. Die brilliantesten Kombinationen wie bei den Brückenbildern der Quirinuslegende (Abb. 147 und 148) dienen doch nicht so sehr, wie man vielleicht denken konnte, der Erzeugung eines lebendigen Raumgefühls, sollen vielmehr den Reiz des Überraschenden und Gewagten als einen ganz selbständigen Anschauungswert hervorrufen. Ebenso die Behandlung von Farbe und Licht. Es ist bezeichnend, daß Altdorfer die Helldunkelzeichnung so gern verwendet — auch in Gemalden wie dem Berliner Bild der Geburt Christi (Abb. 145) ist die Technik ähnlich. mit spitzem Pinsel, Tupfen für Tupfen, werden die Strichelchen und Kringelchen auf den dunklen Grund aufgetragen. Das Laub des Waldes wird stets in dieser Weise behandelt, wobei es für uns gleich ist, ob die streifig bewegten Lichterchen der Frühwerke oder die ganz indifferent runden Punktchen der Spätzeit angewandt werden. Diese „Lichtflecken“ wollen gar nicht als malerisch aufgeloste Erscheinung gelten, sondern in dem bunten Durcheinanderpurzeln ihrer Einzelformen gesehen sein. Diese „malerische“ Anschauung basiert durchaus in dem mittelalterlichen Weltgefühl, kennt nicht die moderne Empfindung der überall einen Unendlichkeit der Welt statt dessen die endlose Vielfältigkeit, mit der ebenso mittelalterlichen Nuance der endlosen Kuriosität. Der fabelhafte Märchenzauber der Beleuchtungseffekte (Abb. 149 und 155) ist prinzipiell verschieden von jener Verklärung der wirklichen Welt zu einer wahrhaft unendlichen Schönheit, wie Claude Lorrain sie durch das Licht seinen Landschaften zuteil werden läßt. die Frische des malerischen Natursehens im Donau-Stil gehört einer naiven, wundergläubigen Seele, nicht der modernen Kultur des Bewußtseins. Alle diese Bilder sind von einer wundervollen freien und heiteren Leichtigkeit — es ist die „Freiheit“ jedoch des mittelalterlichen, nicht des modernen Menschen, die in ihnen zu Worte kommt; eine spielende Lust der Willkür. Wir haben bei Grunewald an die gleichzeitigen Bewegungen des Schwärmertums erinnert, und auch für den Donau-Stil ist ein ähnlicher Hinweis zur Erklärung des eigentümlichen Phänomens versucht worden. Aber so vielfach und interessant die Parallelen sein mögen, die sich hier ziehen lassen, so fehlt doch der Kunst des Donau-Stils der religiös gestimmte Grundton, der erst eine nähere Verbindung möglich machen würde. Es ist alles in allem doch eine harmlose Weltlichkeit des Sinns, die niedere, kindliche, aber gerade darin so anmutende Erscheinungsform der Entdeckerfreudigkeit, die das Zeitalter durchzieht. Wie bei Grunewald: ohne Rücksicht auf die Tradition, ohne Gedanken an Vergangenheit und Zukunft — aber hier nun doch aus der heiteren Überzeugung heraus, daß die Dinge dieser Welt nicht gar so tragisch sind, selbst wenn einmal, wie doch nur selten, das Schicksal grauenhaft dazwischenfährt. Auch solche Art mag nun freilich als subjektive Weltansicht des Individuums passieren — aber es wäre wenig nach dem Sinn dieser Kunst, wenn wir sie nun gar so ernst unter dem Titel einer „Weltanschauung“ rubrizieren wollten. Es ist das lustige Widerspiel jener Freiheit der

Personalität, deren ernstes Ethos mit schwerer Mühe in der Kunst Dürers gestaltet wird.

Abb 156 Neben Altdorfer mag HUBER als sein derberer und leidenschaftlicherer, in vielem eigenartig-bedeutender Gesinnungsgenosse wenigstens genannt werden.

Abb 157-167 Wichtiger jedoch muß uns die Kunst CRANACHS sein, deren Frühwerke so auffällig die Art des (wenig später) beginnenden Donaustils vorzubereiten scheinen. Man wird ein Bild wie die schöne „Ruhe auf der Flucht“ von 1504 (Abb 158) niemals in direkte Beziehungen zu Altdorfer bringen können — die breitflächig leuchtende Buntheit der Farbe unterscheidet es ebenso von ihm wie die feste, tektonische Struktur der Gesamtkomposition — aber die naive Lustigkeit der Erfindung, die malerische Frische in der Behandlung der Landschaft ergeben doch eine dem Donaustil verwandte Grundstimmung. Dazu in den Jugendwerken des frankischen Malers eine Ursprünglichkeit der Leidenschaft und Kraft, daß sein Kreuzigungsbild vom Jahre 1503 (Abb 157) alles Ernstes hat als ein Bild Grunewalds gelten können. Niemand nimmt jetzt diese Zuweisung noch für wahr, aber der Vergleich mit Grunewald ist immerhin interessant genug (man wird heute freilich wohl mehr noch die Unterschiede sehen) — und wenigstens das eine ist doch hier wie dort dem Eindruck gemeinsam und wesentlich, daß alle Tradition beiseitegeschoben und daß etwas Neues und Unerhortes gegeben ist. Es ist der mittelalterlichen Lehrabsicht bei dem Kreuzigungsbilde unerlässlich, daß der Kreuzifixe in die Mitte des Bildes und in die Frontalansicht gerückt ist — indem die Orientierung der Dinge in der Bildfläche erfolgt mit Rücksicht auf ihre inhaltliche Bedeutsamkeit. Bei Cranach nun ist das Bild als innere Einheit genommen, bei der alle Teile der Erscheinung zunächst nur unter sich verbunden sind — ein Totaleindruck für den Beschauer, von objektiver Geschlossenheit. Kaum jemals ist die Souveränität des neuen Bildbewußtseins in dieser Zeit so sicher und so selbstverständlich erschienen wie hier. Es sind die letzten Werke der Jugendzeit des Künstlers, in der er, von unbekannten Anfängen ausgehend, mit der oberdeutschen Malerei in engstem Zusammenhang steht, in Beziehungen auch zu dem jungen Dürer.

Seit seiner Berufung nach Wittenberg im Jahre 1504 beginnt sich Cranachs Stil zu wandeln, und es entsteht schließlich jene allbekannte, mehr oder weniger schematische Art mit der sich, infolge der überaus häufigen Beispiele gerade dieser späteren Epoche, die allgemeine Vorstellung von seinem Wirken zu verbinden pflegt. Gewiß, daß viel dabei verloren gegangen ist glatter und leerer in der Malerei, formelhafter in den Typen, unpersönlicher und weniger erlebt in der Gesamtstimmung ist das Schaffen des Künstlers geworden. Gerade jetzt wo der einzigartige Wert der Persönlichkeit als Grundlage aller künstlerischen Leistung zu gelten beginnt, entfaltet sich, wie im Rückfall zu mittelalterlichen Gewohnheiten, ein ungeheurer Werkstattbetrieb der die ganzen umliegenden Gebiete mit gemalter Ware von sehr verschiedenen Wert versorgt. Die gesamten Produktionsbedingungen für den Maler sind in ungünstigster Weise verschoben: er der Oberdeutsche, in den freieren und an Anregung armen sächsischen Gebieten losgelöst von aller lebendigen Tradition malerischer Kultur — in einer Gesellschaft, in der der einheitsliche Ton des allbürgerlichen Wesens sich zu zersetzen

beginnt, indem die unreifen Elemente einer noch rohen hofischen Bildung und einer grundlich mißverstandenen Renaissance auf die Solidität und gesunde Einfachheit der bürgerlichen Kultur zerstörend einwirken — unter dem direktesten Einfluß endlich jener späteren, einseitig und unerquicklich theologischen Entwicklung des Protestantismus, die eine formelhafte Erstarrung der religiösen Vorstellungen zur Folge hat. Aus solchen Kreisen und mit solchen Anforderungen kommen die Aufträge, die der Künstler nunmehr zu erledigen hat: man sieht nicht, wie er, auch wenn er eine reichere Natur gewesen wäre, sich anders mit diesen Verhältnissen hätte abfinden können, als er wirklich tat. Wir können hier nicht auseinandersetzen, wie es kam, daß die große nationale Bewegung der ersten Jahre der Reformation so bald im Sande verlief — es war im wesentlichen ein Verbluten und Vertrocknen der starken und reinen Begeisterung, die schaffend auf das Höchste gerichtet war, an dem unausbleiblichen Hervortreten egoistischer und partikularistischer Sonderwünsche, an den kleinen, aber dauernden Widerständen der alltäglichen Verhältnisse. In diesem Geist der Feindseligkeit und gegenseitigen Abschließung erlischt die herzliche Ursprünglichkeit und freie Größe des schaffenden Geistes — überall nur mehr tote Formeln, eine fortschreitende innere Verarmung. So erklärt sich auch der scheinbare Atavismus der Cranachschen Kunst: sie wird wieder ganz, und nun in einem kleinlichen und äußerlichen Sinne, Illustrationskunst, eine Kunst des Erzählens und Zeigens, ohne erlebten Inhalt. Amüsante Mythologien und ähnliche Geschichten, womöglich mit sinnlich-erotischem Beigeschmack — die Lust am Plaudern, wie sie der Donaustil hatte, klingt hier nach und gibt den Bildern das Beste, was sie haben; aber an die Stelle der, wenn auch nicht sehr tiefen, so doch ganz künstlerischen und lebendigen Auffassung tritt ein Bilderbogenstil, in dem die Figuren sich vordrängen und die Bildmehheit sich wieder auflöst: vorn in der Fläche als Hauptsache die Figuren, aufgeklebt auf den als Folie behandelten Hintergrund. Und ebenso, nur viel langweiliger, in den religiösen Bildern.

Es ist im ganzen nicht sehr erfreulich, was sich aus der ursprünglich so warmen Kunst Cranachs im Zusammenhange einer nun vollends widerwartigen Kultur-entwicklung herausbildet. Aber die künstlerische Potenz der Persönlichkeit ist auch in diesen späten Bildern durchaus nicht so gänzlich ausgetilgt, wie man meist zu glauben scheint. An den großen und vornehmlich an den kirchlichen Gemälden, die der Natur der Sache nach am wenigsten von Cranach selbst, am meisten von der Werkstatt haben mußten, ist freilich wohl nicht viel zu retten. Aber die kleinen erzählenden, besonders auch die mythologischen Bildchen (Abb 161, 163—165) haben doch einen eigentümlichen und lebhaften Reiz der künstlerischen Auffassung, der eben aus jener Bilderbogenart hergeleitet ist. Bereits bei Baldung Grien wurde auf verwandte Erscheinungen hingewiesen: scharf silhouettierte, helle Figuren erscheinen vor einem dunklen Grund, und nun wird das Bild lebendig durch die starke Kontrastierung der Flächen und die anmutig bewegte Führung der Konturen. Auch hier mag man eine Rückkehr zu der gotischen Linienkunst im Gegensatz zu der Form- und Raumdarstellung der Renaissance finden — freilich in jener dünnen und etwas leeren Zierlichkeit, die zeigt, daß die Sache der Gotik trotz solcher „Nachblüte“ rettungslos verloren ist. 45

Cranach mochte glauben, mit den modernen Idealen der Renaissancebildung mitzugehen — aber er verstand weder ihren Sinn, noch war seine Seele wirklich von ihnen erfüllt gewesen. Diejenige Persönlichkeit, die den Typus abgibt für die in allem Wesentlichen noch selbständige, auf das Schaffen und nicht auf das Nachahmen gestellte deutsche Renaissance, ist Holbein. Seine Kunst geht, durch Vermittlung seines Vaters, aus der augsburgischen Malerei hervor, die erst mit diesem letzteren für uns neben der Ulmer Schule hervortreten beginnt. Dabei ist jedoch die Verbindung zwischen Vater und Sohn so eng, daß es zweckmäßig scheint, Burgkmair, den späteren Künstler, voranzustellen.

Abb 168—174

HANS BURGKMAIR ist ziemlich genau ein Zeitgenosse Durers, und der Unterschied zwischen der fränkischen und schwabischen, genauer, Nürnberger und Augsburger Art kann nicht deutlicher werden als in diesem Nebeneinander der beiden Persönlichkeiten. Auch Burgkmair war früh in Italien gewesen und, wie sich aus den Handelsbeziehungen der Städte von selbst ergab, vor allem der venezianischen Kunst nahe getreten. Neben Durer hat er den Ruhm, als Erster die Formenwelt der italienischen Renaissance nach Deutschland gebracht zu haben. Aber in einem ganz anderen Sinn. Durer hebt die grundlegenden, konstruktiven Probleme vor allem übrigen hervor, und so sehr auch seine künstlerische Sinnlichkeit von Italien her angeregt wurde, so ist es doch mehr noch und immer ausschließlicher der Verstand in ihm, der den Wert der fremden Kunst prüft und durch Abstraktion aus ihr diejenigen Elemente zu gewinnen sucht, die dem eignen Schaffen förderlich zu sein vermögen. Burgkmair scheint weicher, empfänglicher zugleich und schwungvoller die freie Schönheit und Stättlichkeit der italienischen Auffassung der menschlichen Gestalt, das Bedeutende und doch Gefällige der Erscheinung, die heitere Zierlichkeit der Dekoration, die leuchtende Tiefe der Farbe, das sind die Werte, die er der venezianischen Kunst abzugewinnen sucht. Die Madonnenbilder der beiden Künstler, die fast gleichzeitig, 1506 und 1509, entstanden sind (Abb 103 und 170), können Vorteile und Nachteile der einen wie der anderen Art dartun — nur muß man, um dem Augsburger gerecht zu werden, die Farbe der Originale hinzudenken: die harte Buntheit Durers und die prachtvoll glühende, wie von einer inneren Bewegung erfüllte wallende Farbe Burgkmairs. Wieviel näher dieser bleibt, mag die so wenig formelle Haltung des Kindes gegenüber der künstlich zurechtgerückten Pose auf dem Durerschen Bilde zeigen — schon hier, bei diesem doch in Venedig selbst entstandenen Gemälde, ist unverkennbar, wie sehr alles bei Durer verstandesmäßig überlegt ist, strenge Konstruktion. Die Kunst Burgkmairs erreicht ihre Höhe, wo der große und volle Zug der Bewegung gegeben wird: Bilder, wie das späte Kreuzigungsstriptychon (bei dem die Flügel in direkter Verbindung mit dem Mittelbild gedacht werden müssen — Abb 172 und 173) oder das Münchner Gemälde des Evangelisten Johannes (Abb 174), sind in dem prachtvollen Pathos und dem freien und großen Wurf der Gesamtanlage Durer überlegen. Die Kehrseite hiervon, eine dekorative Leere und Schwäche der Durchbildung, kann nicht unbemerkt bleiben und man wird schließlich vielleicht mehr den Eindruck eines pompös arrangierten Schauspiels haben als den wirklicher Ergriffenheit und voller Glaubwürdigkeit. Burgkmair erscheint wie wenige andere und sicher auch vor Durer als der Repräsen-

tant der Maximilianischen Renaissance, wie sie von dem Kaiser selbst verstanden wurde: eine prächtige Stattlichkeit des Auftretens, eine vielfache Gewandtheit in der Umkleidung des Daseins mit einer fast überreichen Dekoration, nicht gerade eine sonderliche Tiefe und Festigkeit des Geistes. Von der Art, in der Burgkmair die von dem Kaiser ihm überwiesenen Aufgaben angriff, mag das Bild des neben ihm tätigen LEONHARD BECK eine Vorstellung geben: dieser heilige Georg wird *Abb. 175* jedem den Gedanken an Maximilian wachrufen; als ob er selbst oder einer seiner Turniergenossen dargestellt sei. — Auch nach Ulm, auf MARTIN SCHAFFNER, *Abb. 178–179* hat Burgkmair eingewirkt, und die reiche Renaissance-Architektur in dessen imposantesten Schöpfungen kommt ihrer Gesamtwirkung nach der Augsburger Kunst wenigstens nahe.

Indem wir zu HANS HOLBEIN DEM ÄLTEREN zurückkehren, mag sein reifstes Werk, *Abb. 180–187* der wohl erst 1516 vollendete Sebastiansaltar (*Abb. 185–187*) den Stilunterschied des nur wenig älteren Künstlers gegenüber Burgkmair klarmachen: wie trotz aller schönen Fülle der Erscheinung und trotz der kräftigen Renaissance-motive bei Holbein doch noch der Geist der alten Kunst vorherrscht, eine Befangenheit und Enge, ein Stocken der Erfindung gegenüber dem freien und großen Gesamtzug in den Werken Burgkmairs. Die Farbe hat eine ruhige Schönheit, die sich dem Eindruck der beharrenden Existenz, nicht aber dramatischer Bewegtheit einzu-fügen vermag — von unübertrefflichem Wohlklang in den milden, gedämpften Tönen der Außenseite des Altars (*Abb. 185*). Welche Entwicklungsmöglichkeiten jedoch in dieser Kunst, mit ihrer inhaltsreichen und prägnanten Schärfe der Einzeildurchbildung! Nur von hier konnte die Kunst des jüngeren Holbein ihren Ausgang nehmen. Auch seine geistigen Eigenschaften scheinen in der Natur des Vaters vorgebildet. Kaum bei irgendeinem deutschen Künstler der Übergangsepoche findet sich ein gleich ausgeprägtes physiognomisches Interesse wie bei Holbein dem Älteren. Eine Menge von Porträtzeichnungen und Studienköpfen beweisen das ebenso wie die Gemälde selbst (*Abb. 181, 184, 186*). Und es ist dasjenige Verhältnis, in dem auch der jüngere Holbein sich dem Darzustellenden gegenüber fußt: eine kühle, scharfe Objektivität, wie sie nur möglich ist, wenn der persönliche, herzliche Anteil am Menschen selbst und seinem Schicksal fehlt. Das Subjektive ist ausgeschaltet, oder, wo es auftritt, erklärt es sich aus dem Gefühl der Überlegenheit, das entstehen muß, indem der Künstler ein klares und durchdringendes Wissen von der seelischen Qualität des Darzustellenden zu haben glaubt: Stimmungen der Ironie und des Hohns — es gibt dem älteren gegenüber dem jüngeren Holbein seinen archaischen Charakter, daß die Deutlichkeit des Aussprechens noch zu weit geht, bis zur Satire und unverkennbaren Persiflage (*Abb. 181*). Aber unendlich verfeinert, ist doch dieses Herrscherbewußtsein eines unbedingten Vermögens psychologischer Analyse die Grundlage der Holbeinschen Porträtkunst, und bei dem Doppelporträt der beiden Godsalves (*Abb. 196*) glaubt man auch jenen sarkastischen Ton zu spüren — der doch so ganz die Seele des Künstlers beherrscht.

Damit verbindet sich, in aller trockenen Befangenheit des älteren Künstlers doch deutlich spürbar, ein auffallend lebendiger Sinn für die gesunde, drängende und doch knappe Fülle, für die straffe Geschlossenheit und zugleich Geschmeidigkeit der formalen Erscheinung. Diese eigentümlichste Kraft der Holbeinschen **47**



Zeichnung, die zunächst in der allgemeinen Steiflinigkeit der Übergangsepoche nur latent wirksam ist, tritt seit den Bildern von 1512 (Abb. 182 und 183) als bestimmend für die Gestaltung aller sichtbaren Erscheinung hervor. Die Ornamentik gibt im kleinen die besten Beispiele, doch ist offensichtlich das Thema der menschlichen Figur dasjenige, um das der Künstler sich am angelegentlichsten bemüht. Und da setzt dann die Tätigkeit des Sohnes ein: robust zunächst bis zur Grobheit, so daß nun erst recht die harmonische Abgeklärtheit der Alterskunst des Vaters fühlbar wird, aber vor allem doch auch mit dem neuen Sinn des Zeitalters für die starke Form und die feste Bewegung, für den einheitlichen Fluß der Aktion und die große Disposition der Massen. Ein Bild wie die Kreuztragung Christi von 1515 (Abb. 188) gibt dieses neue Empfinden und Können so klar, daß die einheitliche Zuweisung des gleichzeitigen Sebastiansaltars an den älteren Holbein nicht mehr in Frage gestellt werden sollte. Eine neue Epoche — bei einer in der seelischen Anlage ähnlichen Persönlichkeit, die freilich nun durch die Möglichkeit einer bis ins letzte vollkommenen und klaren Entwicklung eine alles überragende Bedeutung erhält.

*Abb. 188–200* Man hat sich gewöhnt, Dürer und HOLBEIN nebeneinander zu nennen — sie sind durch den Zwischentraum einer Generation getrennt und verhalten sich, fast bis ins letzte hinein, ebenso zueinander wie Luther und Calvin. Die große Aufgabe der Zeit ist die formale Organisation: die allgemeinen Antriebe des Lebens in zwingender, logisch bindender Einheit der äußeren Erscheinung zusammenzunehmen, so daß aus dieser planmäßigen Durchdringung und Zusammenfassung eine Steigerung der Daseinskraft, im praktischen Leben eine erhöhte Widerstands- und Angriffsleistung hervorgehen muß. Wir haben bereits gesehen: die einheitliche Begeisterung der reformatorischen Epoche war schnell erlegen und mit ihr das hoffnungsfreudige Gefühl, in einer natürlichen, lebendig fortschreitenden Entwicklung der mittelalterlichen Ideale neues Leben zu schaffen — die Gleichmäßigkeit der allgemeinen Voraussetzungen, die hierfür erforderlich gewesen wäre, war nicht da, weder innerhalb der deutschen Nation noch gar jenseits ihrer Grenzen. Überall Spaltung und Kampf — und daraus notwendig hervorgehend das Bedürfnis der Organisation. Die Auffassung von Leben und Welt wird eine andere: ein Herrschen- und Benutzenwollen, ein Übersehen der Dinge und der Menschen, ein Bedürfnis nach planmäßig entwickelter Überlegenheit. Wo sind da die Stimmungen warmer und herzlicher Menschlichkeit, naiv teilnehmender Freudigkeit, eines instinktiven Schaffens aus der Fülle des Herzens heraus? Durchdringende Schärfe des Verstandes, zielbewußte, geschulte Klarheit des Willens sind die geistigen Kräfte, die nunmehr die Führung des Zeitalters übernehmen. Die Tiefe des religiösen Erlebens kann bei dem einzelnen so stark und rein sein, wie sie will — aber sie gibt nicht mehr den Impuls eines frohen, allseitig beschwingten Schaffens, nur mehr die Energie des Kampfes. Auch hier, auf religiösem Gebiet, an Stelle der lebendigen Hervorbringung neuer Werte der Auffassung nur mehr der Wille zur Form, zur exakten Fixierung des Dogmas. In dieser Stimmung der abendländischen Welt gewinnt die italienische Renaissance ihre internationale Bedeutung — die in ihr entwickelte Klarheit des Bewußtseins und der formalen Logik sicherte ihr auf allen Lebensgebieten den Sieg. Nicht so, daß schon ihre unselbständige Nachahmung ein-

getreten wäre — wie das Bedürfnis allenthalben ursprünglich war, so war auch die Lösung, trotz des Anschlusses an die fremde Art, doch von eigenem Kraftgefühl getragen. Auch die Kunst Holbeins ist zwar Renaissance, mit offenbarer Kenntnis und Benutzung der italienischen Formen, aber doch in einem eigentümlich deutschen Sinne, mit einer Empfindung der Linie, die von allem Italienischen prinzipiell verschieden und letzthin immer noch „gotisch“ ist — nur daß, was in ihr gedacht und empfunden wird, jetzt reine, außerhalb des persönlichen Willens stehende Objektivität und klare Form geworden ist.

Eine vollständige Analyse der Holbeinschen Kunst ist hier, ähnlich wie bei Dürer, ohne Hinzuziehung der Zeichnungen und Holzschnitte nicht möglich; auch von den Porträts kann hier nur eine flüchtige Andeutung gegeben werden. Es ist das Erste dieser Kunst gegenüber derjenigen Dürers, daß sie über den Stoffen steht, die in ihr dargestellt werden. Dürer — und die Künstler des Donaustils natürlich in ihrer Art nicht minder — hatten in den abzubildenden Dingen und Vorgängen gelebt, sich von ihnen ergreifen und erfreuen lassen. Hier mit, dort ohne Lehrabsicht, war der Künstler doch immer mitten in der Sache gewesen; so daß eine Durchtränkung des Bildes mit lauter besonderen, für sich empfundenen Gefühlswerten sich ergab. Bei Holbein ist dieser gefühlsmäßig direkte Kontakt mit den Dingen selbst verloren gegangen — das Bild steht außerhalb des Künstlers, der ihm gegenüber als einer durch seinen Willen gebildeten Einheitsform die volle Souveränität des Schaffens besitzt. Man sieht das an den religiösen Bildern sofort: es sind Meisterwerke der künstlerischen Anschauung, aber ohne jene Wärme des religiösen Gefühls, die von Dürers Bildern ausstrahlt. Das Bild der Grablegung (Abb. 191) gibt eine wundervoll lebendige Anschauung der physischen Aktion — man mag dem die kummerliche Enge auf dem Dürerschen Gemälde (Abb. 96) entgegenhalten, aber mit welcher unvergleichlichen Gewalt sind nun hier die Schwebungen und Erschütterungen der Seele sichtbar gemacht! Eine so mitleidslose Objektivität, wie in Holbeins Christusleichenam (Abb. 189), hätte Dürer als eine Profanation des Heiligen erscheinen müssen. Bei den Porträts ist es analog, und ebenso überall. Indem die inhaltliche Berührung zwischen Seele und Kunstwerk fortfällt, wird der Ausdruck der Virtuosität — nicht der Manieriertheit, sondern des vollendeten Kennens — das eigentliche Ziel der Bildarbeit. Reinheit, Klarheit und Folgerichtigkeit der sichtbaren Gesamterscheinung sind die ersten Erfordernisse der Darstellung. Das heißt dann: klare Schichtung des Raums und der Form, durchdachte Komposition, in der die vollkommene Sichtbarkeit zugleich absolute und schlagende Deutlichkeit der Hauptmomente der Sache und des Vorgangs bedeutet. Die Muhelosigkeit und Selbstverständlichkeit der Monumentalität, eine ruhige, würdige Schlichtheit der Erscheinung — die Madonna von Solothurn und noch mehr die Madonna des Bürgermeisters Meyer (Abb. 192 und 193) geben diesen Ton in einer einzigartigen Vollendung. Da ist nichts von formalistischer Klugelei, sondern die reinste Stimmung des Lebens selbst, überall jedoch in ihr fühlbar die Kuhle des Verstandes, das Bewußtsein der „Komposition“. Der Ausdruck der Ironie und Unbarmherzigkeit ist die eigentliche Domäne dieses schneidend scharfen Geistes; so daß gegen seine Totentanzbilder die größten Brutalitäten der früheren Kunst nur mehr roh, aber kaum noch grausam erscheinen. 49

Die Farbe wird in den Gemälden Holbeins bis zur äußersten Pracht gesteigert, aber nichts liegt ihr ferner als jubelnde Frische, naive Lustigkeit, innere Glut. Er gibt die brillianteste Charakteristik des Stofflichen, aber von außen her, mit gleichmäßig vornehmer Verhüllung der Mache der malerischen Arbeit. Die gewählt einfachen Farbenzusammenstellungen der späteren Porträts zeigen den Grundton dieser Empfindung, für deren Verhältnis zur Natur das abstrakt rosige Inkarnat am bezeichnendsten erscheint. Und nun diese Feinheit und Präzision der Zeichnung — es wurde schon gesagt, daß ihr noch das gotische Liniengefühl zugrunde liegt. Die eigentümliche Empfindung der linearen Werte ist nicht, wie in Italien, aufgelöst durch das Gefühl der in einheitlichem Rhythmus gebildeten Form, wie denn auch in der Behandlung der Komposition Holbein sich prinzipiell von der italienischen Kunst unterscheidet — es fehlt der eigentlich „schöne“ Klang der Gesamtbewegung, statt dessen eine nüchterne, scharfe, ganz und gar nur sachliche und darin schlechthin vollendete Klarheit — mehr noch deutliche Schichtung der Elemente der Bildanschauung als jenes plastisch volle Gestalten der italienischen Formphantasie. Eine Komposition wie die des wundervollen Porträts der Frau mit den Kindern (Abb. 194) zeigt dieses durchgehende Gesetz der Holbeinschen Kunst sehr deutlich — nicht ein aus der Bewegung entwickelter vollschwellender Einklang der Erscheinung, sondern ein Fürsichnehmen der Dinge und ihre Verbindung durch eine vollkommene Klarheit der Distinktion — diese rein logische Begabung der Epoche gibt ein ganz anderes Gefühl als das Erlebnis der Renaissance von der freien Gesetzlichkeit der Schönheit. Wie unitalienisch die Porträts Holbeins sind, zeigt der einfache Augenschein, aber auch positiv ist zu sagen, daß diese rein sachlich gemeinte „Reduktion der Form auf Linienwerte“ nicht anders zu verstehen ist als bei Dürer, nur daß das Grundgefühl, auf das der Prozeß der linearen Stilisierung bezogen wird, das einer absoluten, unerschütterlichen Objektivität ist. Wie in der körperlichen und seelischen Haltung der dargestellten Personen die typischen Stimmungen der mit der Renaissance sich verbindenden Lebensauffassung zum Ausdruck kommen, ist hier nicht mehr auszuführen — man wird das Souveränitätsgefühl der Zeit am besten von dem Portrat des Morette aus (Abb. 193) erfassen können. Durchgehend ist der Ton einer vornehmen Gemessenheit das erste Erfordernis, dem das Bildnis genügen soll. Und in allem als der letzte Wille dieser Kultur — daß sie die höchste Einfachheit und Verständlichkeit, die rationelle Vollendung des Naturlichen selbst sein will. Man ist geneigt, bei Holbein als „Stil“ zu bezeichnen, was bei Dürer als subjektiv willkürliche Behandlung des Objekts erscheint — der Prozeß der einfachen Anschauung und Sichtbarmachung deckt sich mit dem der „Stilisierung“ in restloser Einheit von Sache und Form.

Es ist nicht gut den Charakter eines Volkes einseitig und für immer auf bestimmte Eigenschaften gleichsam verpflichten zu wollen — aber man wird doch zugeben, daß Dürer in einem anderen und vollkommeneren Sinne als Holbein die deutsche Kunst vertritt. Reichtum und Tiefe der Seele, alles Herzliche und Gefühlsmäßige werden nur bei ihm wirklich sichtbar. Und auch die rein historische Betrachtung vermag solches Urteil zu rechtfertigen — nach einer langen Zeit der Kunst in deutschen Gebieten war Dürer der erste, in dem allenthalben der Begriff

der deutschen Kunst zur Geltung kam. Hofbein ging außer Landes und wurde der Porträtist des englischen Hofes; die Totentanzbilder wie auch die Bibelholzschnitte erschienen zuerst in Lyon, mit französischem bzw. lateinischem Text. Man kann nicht sagen, daß Holbein für seine Zeitgenossen noch irgendwie eine nationaldeutsche Kunst repräsentiert hätte. Und wie wäre das möglich gewesen? Er hatte seine Heimatstadt in den Wirren der religiösen Kämpfe verlassen. Von einer Einheit der Nation war nicht mehr die Rede. Und endlich ist doch deutlich, daß für Holbein trotz aller eignen Schaffenskraft die „klassische“ Kunst bereits jenseits der Alpen zu finden ist. Wie die Dinge lagen, nach den allgemeinen Anforderungen der Zeit und der dadurch gesicherten Überlegenheit der italienischen Kunst, konnte Deutschland nichts anderes mehr sein als eine Enklave in dem allgemeinen Kunstgebiet der europäischen Renaissance. Holbein ist die letzte Persönlichkeit in der Geschichte der altdeutschen Malerei: die gesamten Produktionsbedingungen, unter denen sie gestanden hatte, sind erloschen. Die Kirche und ihre Weltanschauung waren zerstört, die Selbständigkeit der Nation gebrochen, der Geist der bürgerlichen Kultur in einer Zersetzung begriffen. Nur eins blieb als das unverlierbare Ergebnis dieser Entwicklung: das moderne Bewußtsein der Persönlichkeit — ort- und zeitlos zunächst und von einer furchtbaren Inhaltsleere, erschöpft auf allen Gebieten einer wahren Produktivität. Es folgt so jene italienisierende, manieristische Epoche, die vielleicht nicht ganz so trostlos ist, wie man gewöhnlich meint, die doch aber nicht anders als Epoche eines Verfalls der besten Kräfte des Lebens gelten kann. An sich war dieser Durchgang durch die italienische Renaissancekultur hier wie überall unvermeidlich, denn in der Tat war doch die Erneuerung des klassischen Altertums eine Frage von europäischer Bedeutung. Auch für die Kunst, die nun doch einmal überall ihrer historischen Entwicklung nach an die Antike hatte anschließen müssen. Daß aber so gründlich und auf so lange hinaus das Selbstbewußtsein und die Selbstachtung der Nation zerstört werden wurden, war freilich nicht zu ahnen. Überall sonst in Europa entsteht in der zweiten Hälfte des 16. Jahrhunderts nach der Zeit der Erschöpfung und der ziellosen Wirren eine neue Schaffensfreudigkeit und eine neue Inhaltlichkeit des Lebens — Deutschland hat keinen Anteil daran. Die niederländische Malerei des 15. und 16. Jahrhunderts kann verstanden werden, indem man in ihr die Anfänge zu der großen nationalen Entwicklung im Zeitalter des Rubens und Rembrandt zu erkennen versucht. Die Geschichte der altdeutschen Malerei erinnert nur daran, was vorhanden war — und was verloren ging.

# ÜBERSICHT DER KÜNSTLER

|               | Köln u. a.<br>nieder-<br>deutsche<br>Gebiete                         | Elsaß u.<br>Mittelrhein                  | Schweiz u.<br>Gebiete am<br>Bodensee                                    | Salzburg           | Tirol             | Bayern   | Ulm  | Augsburg  | Nürnberg   |
|---------------|--|--|---|--------------------|-------------------|--|--|---|--|
| 1420-30       | Sog Meister<br>Wilhelm<br>(Köln).<br>Meister<br>Francke<br>(Hamburg) |  | Lukas Moser   |                    |                   |  |  |   |  |
| 1430-60       | Stephan<br>Lochner   |  | Konrad Witz,<br>Schwäb.<br>Meister<br>um 1445                           | Konrad<br>Laub     |                   |  | Hans<br>Multscher  | Meister<br>um 1450  | Meister des<br>Tucherschen<br>Altars   |
| 1460-<br>1500 |  | Schorfgauer,<br>Meister des<br>Hausbuchs | Meister mit<br>der Nelke  | Rueland<br>Frueauf | Michael<br>Pacher | Jan Pollack<br>(München)                                   | Meister<br>von Sterzing,<br>Herlin<br>(Nördlingen)<br>Schüchlin,<br>Zeitblom | Meister<br>der Ulrichs-<br>Legende,<br>Holbein<br>der Ältere                              | Hans<br>Pleydenwurff<br>Wolgemut<br>(Perings-<br>dorffer Altar)                              |
| 1500-40       | Sachsen-<br>Cranach<br>(seit 1504)                                   | Grünwald                                 | Hans Fries<br>(Bern).<br>Manuel<br>Deutsch<br>(Basel).<br>Holbein d. J. |                    |                   | Altendorfer<br>(Regens-<br>burg).<br>Wollhuber<br>(Passau) | Strigel  | Ulrich Apt.<br>Burgkmaier.<br>Jörg Breu.<br>Leonh. Beck.<br>Holbein d. J.<br>(nach Basel) | Dürer, Hans<br>v. Kulmbach<br>v. Schaufelein<br>(Nördlingen)<br>Baldung Grien<br>(Straßburg) |



FRANKFURT A. M. STÄDTISCHES MUSEUM

PHOT. F. BRUCKMANN, MÜNCHEN

ABB. 1. MITTELRHEINISCHER MEISTER UM 1420  
DER PARADIESESGARTEN

LE PARADIS TERRESTRE

THE GARDEN OF EDEN



MONCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT FRANZ HANFSTAENGL. MONCHEN

ABB 2 KÖLNISCHER MEISTER UM 1410  
DIE HEILIGE VERONIKA MIT DEM SCHWEISSTUCH CHRISTI

ST VERONIQUE AVEC LE  
SUAIRE DE JESUS CHRIST

ST VERONICA WITH THE  
MIRACULOUS HANDKERCHIEF



SOLOTHURN STÄDTISCHES MUSEUM

KUNSTHIST GES FÜR PHOT PUBLIKATIONEN

**ABB 3 OBERRHEINISCHER MEISTER UM 1430**  
**MARIA IN DEN ERDBEEREN**

LA VIERGE AU MILIEU  
 DES FRAISES

THE VIRGIN AMONGST  
 THE STRAWBERRIES





TIEFENDRUCK, KIRCHE

KUNSTHIST. GES. FÜR FOTO PUBLIKATIONEN

ABB. 4. LUCAS MOSER  
DIE MEERFAHRT DER HEILIGEN (1431)

LA TRAVERSEE DES SAINTS

THE SAINTS AT SEA



TIEFENBRUNN KIRCHE

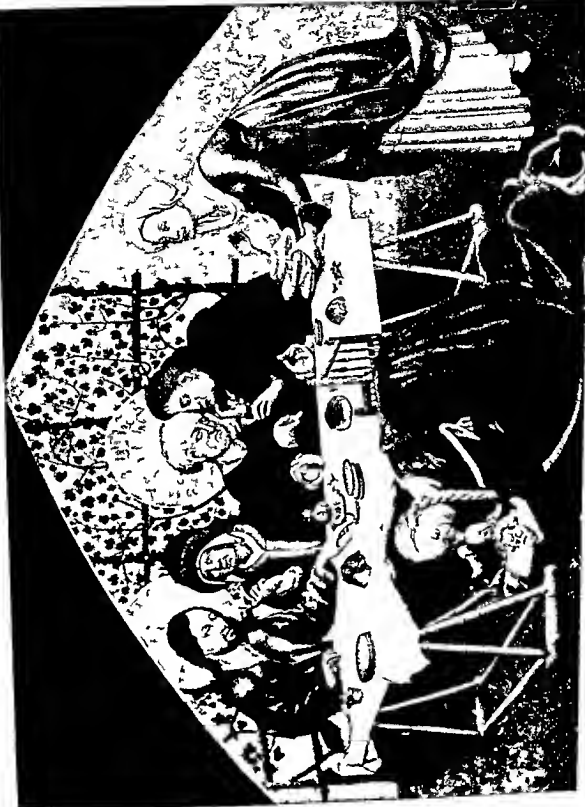
KUNSTHIST GES FÜR PHOT PUBLIKATIONEN

# ABB 5 LUCAS MOSER

DIE RAST DER HEILIGEN UND DER TRAUM DER KÖNIGIN (1431)

LE REPOS DES SAINTS ET  
LE REVE DE LA REINE

THE SAINT'S REPOSE  
AND THE QUEEN'S DREAM



TIFFENSTÜCK KINCK

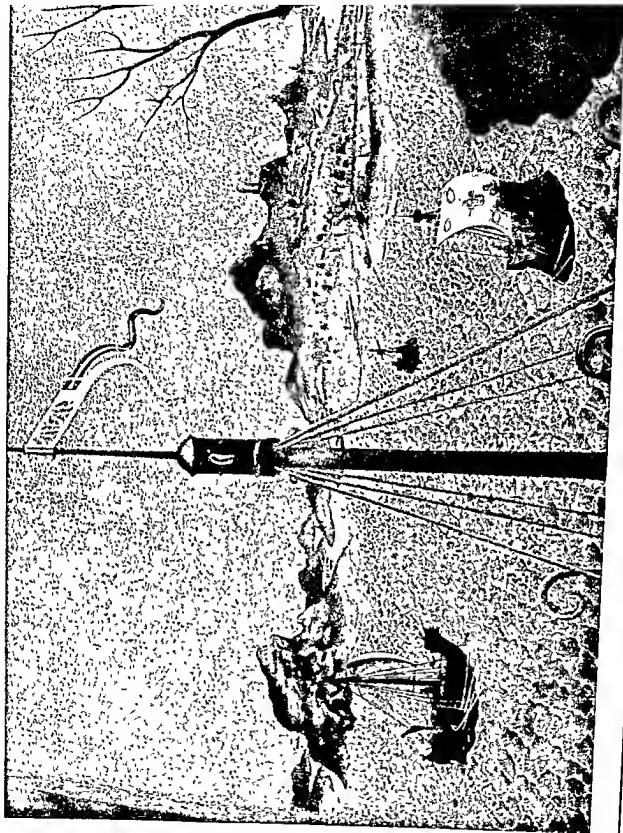
KUNSTSTÜCK DES FÜRSTEN FÜR KATHOLIKEN

ABB. 6 LUCAS MOSER

DAS GASTMAHL IM HAUSE DES LAZARUS AUSSCHNITT (1431)

LE FESTIN DANS LA  
MAISON DE LAZARE

THE FEAST IN THE  
HOUSE OF LAZARUS



TIEFENBRONN, KIRCHE

KUNSTHIST. GES. FÜR PHOT. PUBLIKATIONEN

ABB. 7. LUCAS MOSER

LANDSCHAFT AUS DEM BILDE DER MEERFAHRT DER HEILIGEN, AUSSCHNITT (1431)

DÉTAIL DU TABLEAU:

LA TRAVERSÉE DES SAINTS

DETAIL OF THE PICTURE  
THE VOYAGE OF THE SAINTS



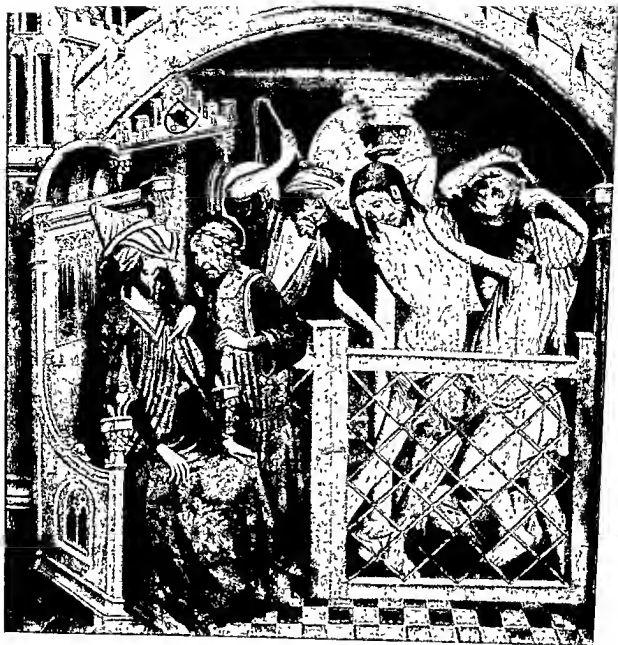
HAMBURG. KUNSTHALLE

PHOT. JOHANNES WÖRPING, LÖBCK

ABB. S. MEISTER FRANCKE  
DIE GEBURT CHRISTI

LA NATIVITÉ DE JÉSUS-CHRIST

THE BIRTH OF CHRIST



HAMBURG. KUNSTHALLE

PHOT. JOHANNES NOHRING, LOBECK

ABB. 9. MEISTER FRANCKE  
DIE GEISSELUNG CHRISTI

LA FLAGELLATION DU CHRIST

THE SCOURGING OF CHRIST



HAMBURGER KUNSTHALLE

PHOT. JOHANNES I. RING LUBECK

ABB 10 MEISTER FRANCKE  
DIE FLUCHT DES HEILIGEN THOMAS

LA FUITE DE ST THOMAS

THE FLIGHT OF ST THOMAS



HAMBURG, KUNSTHALLE

PHOT. JOHANNES NOHRING LÜBECK

ABB. 11. MEISTER FRANCKE  
DIE FRAUEN UNTER DEM KREUZ

LES FEMMES AU PIED DE LA CROIX

THE WOMEN AT THE FOOT OF THE CROSS





DARMSTADT GROSSERLOCHER MÜNCHEN

F. OTT V. BRUCKMANN MÜNCHEN

ABB. 12 STEPHAN LOCHNER  
DIE DARSTELLUNG IM TEMPEL (1447)

LA PRÉSENTATION AU TEMPLE

THE PRESENTATION IN THE TEMPLE



KÖLN WALLRAFF RICHARTZ MUSEUM

PHOT. JOHANNES NÖHRING LOBECK

ABB 13 STEPHAN LOCHNER  
MARIA IM ROSENHAG

LA VIERGE DANS'LE BOSQUET DE ROSES

THE VIRGIN IN THE GROVE OF ROSES



ALTENBURG IM BESITZ DER PRINZESSIN VON SACHSEN

PHOT. F. BRUCKMANN, MÜNCHEN

ABB. 14 STEPHAN LOCHNER  
DIE GEBURT CHRISTI

LA NATIVITE DE JESUS CHRIST

THE BIRTH OF CHRIST



KÖLN DOM

PHOT JOHANNES NÖHRING LOBECK

ABB 15 STEPHAN LOCHNER  
DIE ANBETUNG DER KÖNIGE

L ADORATION DES MAGES

THE ADORATION OF THE MAGI



KÖLN DOM

PHOT JOHANNES LÖHRING LÜBECK

ABB 16 STEPHAN LOCHNER  
DIE MARIA DER VERKÜNDIGUNG

LA VIERGE DE L'ANNONCIATION

THE VIRGIN OF THE ANNUNCIATION



KÖLN DOM

ABB. 17. STEPHAN LOCHNER  
DER ENGEL DER VERKÜNDIGUNG

L'ANGE DE L'ANNONCIATION

THE ANGEL OF THE ANNUNCIATION



BERLIN, KAISER-FRIEDRICH-MUSEUM

PHOTOG. GEZELLSCHAFT, BERLIN

ABB. 18. KONRAD WITZ  
CHRISTUS AM KREUZ

JÉSUS SUR LA CROIX

THE CRUCIFIXION



NEAPEL, MUSEO NAZIONALE

PHOT D ANDERSON ROM

ABB 19 KONRAD WITZ  
DIE HEILIGE FAMILIE

LA SAINTE FAMILLE

THE HOLY FAMILY





BASEL. ÖFFENTLICHE KUNSTSAMMLUNG

PHOT. A. HOFLINGER, BASEL

ABB. 20. KONRAD WITZ

ABISAI BRINGT DEM KÖNIG DAVID EINEN BECHER WASSER

ABISAI APORTE AU ROI DAVID  
UNE COUPE PLEINE D'EAU

ABISAI BRINGS KING DAVID  
A CUP OF WATER



BASEL. ÖFFENTLICHE KUNSTSAMMLUNG

PHOT. A. HÖFLINGER BASEL

ABB. 21 KONRAD WITZ  
SABOTHAI UND BENAJA KOMMEN ZU DAVID

SABOTHAI ET BENAJA  
ALLANT VERS DAVID

SABOTHAI AND BENAJA  
COMING TO DAVID



BASEL. ÖFFENTLICHE KUNSTSAMMLUNG

PHOT. A. HOFLINGER, BASEL

ABB. 22 KONRAD WITZ  
EIN PRIESTER DES ALTEN BUNDES

UN PRÊTRE DE L'ANCIEN TESTAMENT

A PRIEST OF THE OLD TESTAMENT



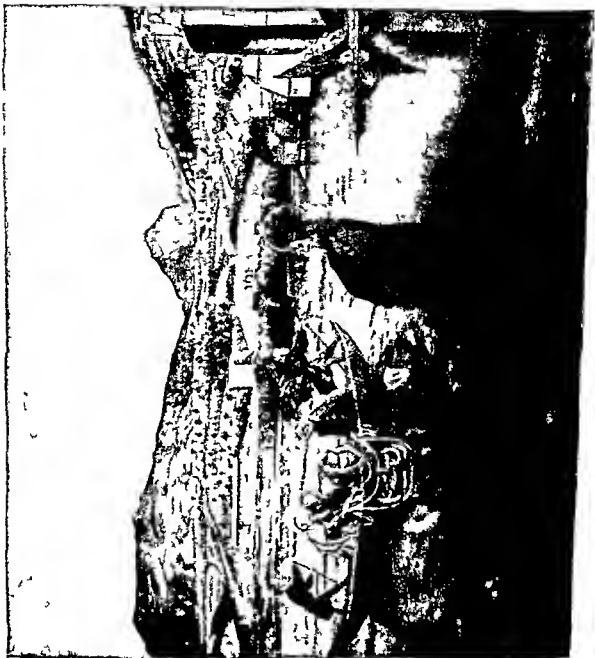
BASEL. ÖFFENTLICHE KUNSTSAMMLUNG

PHOT. A. HOFLINGER, BASEL

ABB. 23 KONRAD WITZ  
AHASVERUS UND ESTHER

ASVÉRUS ET ESTHER

AHASUERUS AND ESTHER

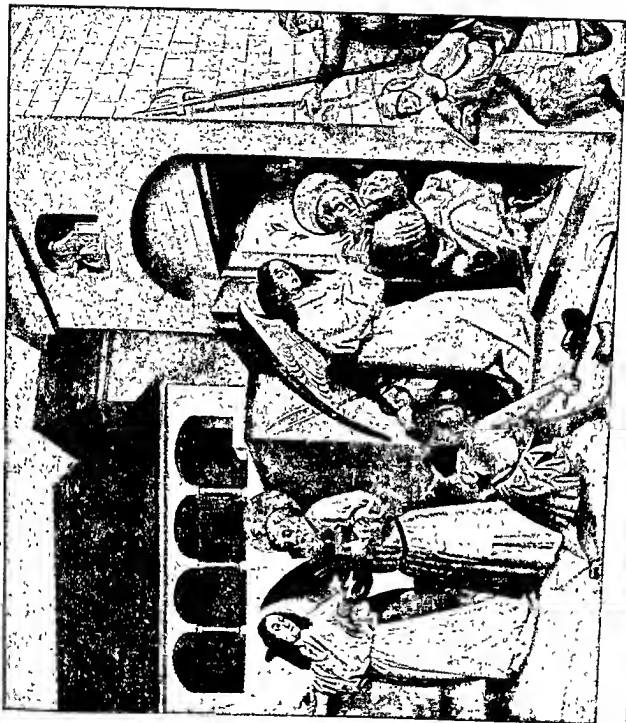


CEVF M<sup>USEE</sup> D'ARCHÉOLOGIE

ABB 24 KONRAD WITZ  
PETRI FISCHZUG (1444)

LA PÊCHE DE ST PIERRE

THE MIRACULOUS DRAUGHT OF FISHES



GENÈVE. MUSÉE D'ARCHÉOLOGIE

ABB. 25. KONRAD WITZ  
DIE BEFREIUNG PETRI AUS DEM GEFÄNGNIS (1444)

ST. PIERRE DÉLIVRÉ DE PRISON

ST. PETER RELEASED FROM PRISON



STRASSBURG. STÄDTISCHE GEMÄLDESAMMLUNG

PHOT. F. BRUCKMANN MÜNCHEN

ABB. 26. KONRAD WITZ  
DIE HEILIGEN KATHARINA UND MAGDALENA

ST. CATHERINE  
ET ST. MADELEINE

ST. CATHERINE  
AND ST. MARY MAGDALENE



BASEL. OFFENTLICHE KUNSTSAMMLUNG

PHOT. A. HOFLINGER, BASEL

ABB. 27 KONRAD WITZ  
DIE BEGEGNUNG VON JOACHIM UND ANNA

RENCONTRE DE ST. JOACHIM ET DE ST. ANNE

THE MEETING OF JOACHIM AND ANNA





BASEL. ÖFFENTLICHE KUNSTSAMMLUNG

PHOT. A. HOFLINGER, BASEL

ABB. 28 SCHWÄBISCHER MEISTER UM 1445  
DER HEILIGE GEORG

ST. GEORGE

ST. GEORGE



DONAUESCHINGEN FORSTL. GALERIE

PHOT. FRIEDR. HÖFLE, AUGSBURG

ABB 29 SCHWÄBISCHER MEISTER UM 1445  
DIE HEILIGEN EINSIEDLER ANTONIUS UND PAULUS

LES SAINTS ERMITES ANTOINE ET PAUL

THE HOLY HERMITS ANTHONY AND PAUL



BERLIN. KAISER-FRIEDRICH MUSEUM

PHOTOGR. GESELLSCHAFT BERLIN

ABB 30 HANS MULTSCHER  
DIE GEBURT CHRISTI (1437)

LA NATIVITE DE JÉSUS-CHRIST

THE BIRTH OF CHRIST



BERLIN KAISER-FRIEDRICH MUSEUM

PHOTOGR GESELLSCHAFT BERLIN

ABB 31. HANS MULTSCHER  
DIE AUFERSTEHUNG CHRISTI (1437)

LA RÉSURRECTION DE JESUS-CHRIST

THE RESURRECTION



BER IN KÄTZER VON EDWIN M. 12. 14

PHOTOGRAPH. GESELLSCHAFT BER IN

ABB 32 HANS MULTSCHER  
DIE KREUZTRAGUNG CHRISTI (1437)

JÉSUS PORTANT LA CROIX

CHRIST BEARING THE CROSS



BERLIN, KAISER-FRIEDRICH-MUSEUM

PHOTOG. GESELLSCHAFT, BERLIN

ABB. 33. HANS MULTSCHER  
CHRISTUS VOR PILATUS (1437)

JÉSUS-CHRIST DEVANT PILATE

CHRIST BEFORE PILATE



AUGSBURG PFARREI VON ST MORITZ

PHOT FRIEDR. HOEFLE AUGSBURG

ABB 34 SCHWÄBISCHER MEISTER UM 1450  
DIE ANBETUNG DES KINDES

L ADORATION DE L ENFANT JESUS

THE ADORATION OF THE HOLY CHILD



AUGSBURG MAXIMILIANS-MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOFLE, AUGSBURG

ABB 35 SCHWABISCHER MEISTER UM 1450  
DIE ANBETUNG DER KÖNIGE

L ADORATION DES MAGES

THE ADORATION OF THE MAGI





KORNBERG FRAUENKIRCHE

ABB. 36. DER MEISTER DES TUCHERSCHEN ALTARS  
DIE HEILIGEN AUGUSTINUS UND MONIKA

ST. AUGUSTIN ET ST. MONIQUE

ST. AUGUSTINE AND ST. MONIKA



NORNBERG FRAUENKIRCHE

ABB 37 DER MEISTER DES TUCHERSCHEN ALTARS  
DIE HEILIGEN EINSIEDLER PAULUS UND ANTONIUS

LES SAINTS ERMITES  
PAUL ET ANTOINE

THE HOLY HERMITS  
PAUL AND ANTHONY



WIEN KÄISERL. GEMÄLDEGALERIE

PHOT. J. LOWY, WIEN

ABB. 38 KONRAD LAIB

AUSSCHNITT AUS DEM GEMÄLDE DER KREUZIGUNG (1449)

DETAIL DU TABLEAU  
LE CRUCIFIEMENT

DETAIL OF THE PICTURE  
OF THE CRUCIFIXION



STERZING RATHAUS

KUNSTHIST GES FÜR PHOT PUBLIKATIONEN

ABB 39

**DER MEISTER DES STERZINGER ALTARS**  
**DAS GEBET CHRISTI AM ÖLBERG (1458)**

JESUS DANS LE JARDIN  
 DE GETHSEMANE

CHRIST IN THE GARDEN  
 OF GETHSEMANE



KUNSTHIST. GES. FÜR PHOT. PUBLIKATIONEN

STERN 1971, KUNSTHIST.

ADH 40 DER MEISTER DES STERZINGER ALTARS  
DIE VERKÖNDIGUNG (1458)

THE ANNUNCIATION

L. ANNUNCIATION



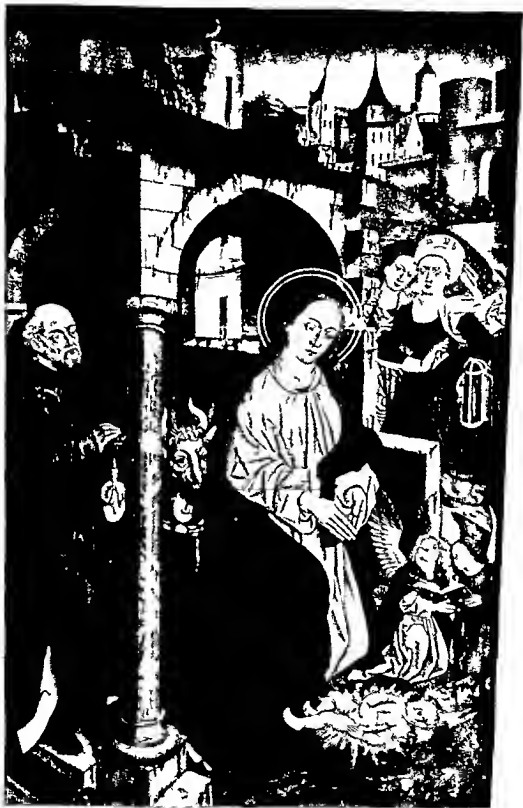
STERZING RATHAUS

KUNSTHIST. GES. FÜR PHOT. PUBLIKATIONEN

ABB 41 DER MEISTER DES STERZINGER ALTARS  
DER TOD MARIA (1458)

LA MORT DE LA VIERGE

THE DEATH OF THE VIRGIN



NÖRDLINGEN STÄDTISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

ABB. 42 FRIEDRICH HERLIN  
DIE GEBURT CHRISTI (1488)

LA NATAVITE DE JESUS CHRIST

THE BIRTH OF CHRIST



NÖRDLINGEN STÄDTISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOFER, AUGSBURG

ABB. 43 FRIEDRICH HERLIN  
CHRISTUS IM HAUSE DES PHARISÄERS SIMON

JESUS-CHRIST DANS LA MAISON  
DU PHARISIEN SIMON

CHRIST IN THE HOUSE OF  
SIMON THE PHARISEE





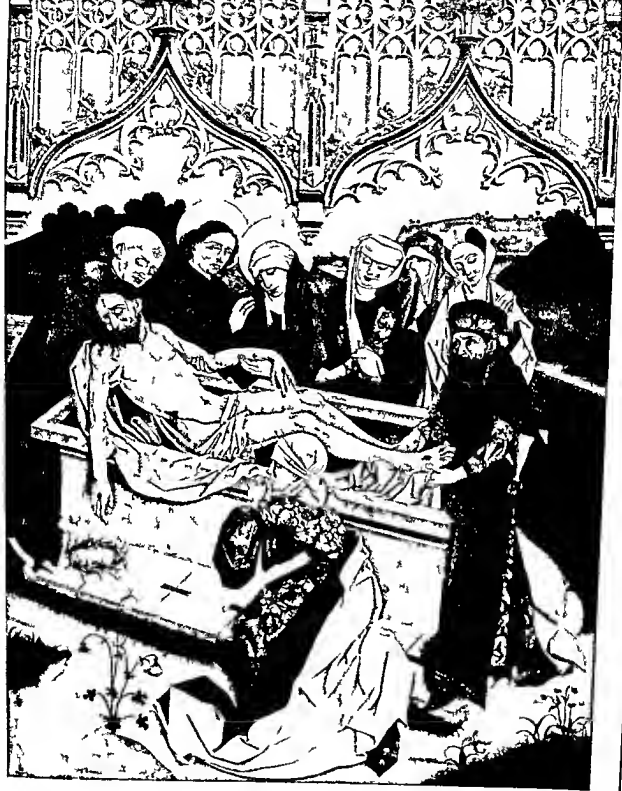
NÖRDLINGEN STÄDTISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HÖPFLE, AUGSBURG

ABB. 44 FRIEDRICH HERLIN  
DER HEILIGE GEORG

ST. GEORGE

ST. GEORGE



TIEFENBROUN KIRCH E

KUNSTHIST GES. FOR PHOT PUBLIKATIONEN

ABB 45 HANS SCHÜCHLIN  
DIE GRABLEGUNG CHRISTI (1469)

LA MISE AU TOMBEAU DE JESUS-CHRIST

THE BURIAL OF CHRIST



TIEFENBRUNN KIRCHE

KUNSTHIST. GES. FÜR FOTO. PUBLIKATIONEN

ABB 46 HANS SCHÖCHLIN  
DIE VERKÜNDIGUNG (1469)

L'ANNONCIATION

THE ANNUNCIATION



TIEFENBRONN, KIRCHE

KUNSTHIST. GES. FÜR PHOT. PUBLIKATIONEN

ABB. 47. HANS SCHÜCHLIN  
DIE HEIMSUCHUNG MARIA (1469)

LA VISITATION DE LA VIERGE

THE VISITATION OF THE VIRGIN



BERLIN KAISER FRIEDRICH-MUSEUM

PHOTOGR. GESELLSCHAFT BERLIN

ABB 48 MARTIN SCHONGAUER  
DIE ANBETUNG DES KINDES

L ADORATION DE  
L ENFANT JESUS

THE ADORATION OF  
THE HOLY INFANT



KOLMAR, MARTINSKIRCHE

PHOT F BRUCKMANN MÜNCHEN

ABB 49 MARTIN SCHONGAUER  
MARIA IM ROSENHAG

LA VIERGE DANS LE BOSQUET DE ROSES

THE VIRGIN IN THE GROVE OF ROSES



FREIBURG STÄDTISCHES MUSEUM

PHOT. F. BRUCKMANN MÜNCHEN

ABB. 50. DER MEISTER DES HAUSBUCHES  
DIE KREUZIGUNG CHRISTI. AUSSCHNITT

DÉTAIL DU CRUCIFIEMENT DE JÉSUS-CHRIST

DETAIL OF THE CRUCIFIXION



GMARINGEN FÖRSTLICHES MUSEUM

PHOT. F. BRUCKMANN, MÜNCHEN

ABB. 51. DER MEISTER DES HAUSBUCHES  
DIE AUFERSTEHUNG CHRISTI

A RÉSURRECTION DE JÉSUS-CHRIST

THE RESURRECTION





GOTHA. HERZOGL. MUSEUM

PHOT. F. BRUCKMANN, MÜNCHEN

ABB. 52. IN DER ART DES HAUSBUCH-MEISTERS  
EIN LIEBESPAAR

COUPLE D'AMOUREUX

A PAIR OF LOVERS



WÜRZBURG GERMANISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

ABB. 53 UNBEKANNTER MEISTER UM 1480

ALLEGORIE AUF DEN TOD UND DAS LEBEN AUSSCHNITT

ALLÉGORIE DE LA MORT ET  
DE LA VIE. DÉTAIL

ALLEGORY ON THE DEATH  
AND THE LIFE. DETAIL



STUTTGART KGL. MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBUR

ABB 54 BARTHOLOMAÜS ZEITBLUM  
DIE VERKÜNDIGUNG VOM ESCHACHER ALTAR

L'ANNONCIATION

THE ANNUNCIATIO



MONCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL, MÜNCHEN

ABB. 55 BARTHOLOMÄUS ZEITBLUM  
DIE HEILIGEN MARGARETHA UND URSULA

ST. MARGUERITE ET ST. URSULE

ST. MARGARET AND ST. URSULA



A USBURG ECL. GEMALDEGALERIE

PHOT. FRIEDR. HOEPFEL A. USBURG

# ABB 56 BARTHOLOMÄUS ZEITBLUM

DER HEILIGE VALENTIN VERWEIGT DIE ABSCHWORUNG SEINES GLAUBENS  
 ST. VALENTINE REFUSES TO  
 D. ADJURER SA FOI

ST. VALENTINE REFUSES TO  
 RENOUNCE HIS FAITH



AUGSBURG KGL. GEMÄLDEGALERIE

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

ABB 57 BARTHOLOMÄUS ZEITBLUM  
DER HEILIGE VALENTIN HEILT EINEN JÜNGLING

ST VALENTIN GUERIT  
UN JEUNE HOMME

ST VALENTINE HEALS  
A YOUNG MAN



MÜNCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT FRANZ HANFSTAENGL. MÜNCHEN

ABB 58 BERNHARD STRIGEL  
DAVID MIT DEM HAUPT DES GOLIATH

DAVID PORTANT LA TÊTE DE GOLIATH

DAVID WITH THE HEAD OF GOLIATH



KARLSRUHE, KUNSTHALLE

PHOT F BRUCKMANN MÜNCHEN

ABB 59 BERNHARD STRIGEL  
DIE BEWEINUNG CHRISTI

LES FEMMES SAINTES PLEURANT JESUS

THE HOLY WOMEN BEWAILING CHRIST





KÖRNBERG GERMANISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

ABB 62 BERNHARD STRIGEL

DIE HEILIGE SIPPE MARIA CLEOPHAE UND ALPHÄUS MIT IHREN KINDERN

LA SAINTE FAMILLE MARIE CLEOPHAË  
ET ALPHÉE ET LEURS ENFANTS

THE HOLY FAMILY MARY CLEOPHAE  
ALPHAËUS AND THEIR CHILDREN



NÜRNBERG. GERMANISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOEFLE. AUGSBURG

ABB. 63. BERNHARD STRIGEL

DIE HEILIGE SIPPE: MARIA SALOME UND ZEBEDÄUS MIT IHREN KINDERN

LA SAINTE FAMILLE: MARIE SALOMÉ  
ET ZÉBÉDÉE ET LEURS ENFANTS

THE HOLY FAMILY: MARY SALOME,  
ZEBEDEE AND THEIR CHILDREN



NÜRNBERG GERMANISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOFLE, AUGSB. PG

ABB 60 BERNHARD STRIGEL

DIE HEILIGE SIPPE MARIA, JOSEPH UND DAS CHRISTKIND

LA SAINTE FAMILLE MARIE, JOSEPH  
ET L'ENFANT JESUS

THE HOLY FAMILY MARY, JOSEPH  
AND THE CHILD CHRIST



NÜRNBERG. GERMANISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOFLE, AUGSBURG

ABB 61. BERNHARD STRIGEL

DIE HEILIGE SIPPE JOACHIM UND ANNA MIT IHRER TOCHTER MARIA

LA SAINTE FAMILLE JOACHIM ET  
ANNE AVEC LEUR FILLE MARIE

THE HOLY FAMILY JOACHIM AND  
ANN AND THEIR DAUGHTER MARY



AUGSBURG ULRICHS-KIRCHE

KUNSTHIST GES FÜR PHOT PUBLIKATIONEN

**ABB 64 DER MEISTER DER ULRICHSLEGENDE**  
**EIN WUNDER DES HEILIGEN ULRICH AUSSCHNITT**

DETAIL D UN MIRACLE DE ST ULRICH

DETAIL OF A MIRACLE OF ST ULRIC



BUDAPEST NATIONALGALERIE

PHOT FRANZ HANFSTAENGL. MÜNCHEN

ABB 65 UNBEKANNTER MEISTER UM 1500  
DIE HEIMSUCHUNG MARIA

LA VISITATION DE LA VIERGE

THE VISITATION OF THE VIRGIN



BERN KUNSTMUSEUM

ABB. 66. DER MEISTER MIT DER NELKE

DIE PREDIGT JOHANNES DES TÄUFERS VOR DEM KÖNIGE HERODES

ST. JEAN-BAPTISTE PRÊCHANT  
DEVANT LE ROI HÉRODE

JOHN THE BAPTIST PREACHING  
BEFORE KING HEROD



BUDAPEST. NATIONALGALERIE

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL, MÜNCHEN

ABB. 67. DER MEISTER MIT DER NELKE  
DER TANZ DER SALOME

LA DANSE DE SALOMÉ

THE DANCE OF SALOME





NORNBERG GERMANISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

ABB 68 HANS FRIES

DER HEILIGE FRANCISCUS EMPFÄNGT DIE WUNDMALE (1501)

ST FRANÇOIS RECEVANT  
DES CICATRICES MIRACULEUSES

ST FRANCIS RECEIVING THE  
STIGMATA



NÜRNBERG GERMANISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOFLE, AUGSBURG

ABB 69 HANS FRIES  
DIE HEILIGE ANNA SELBDRITT (1501)

ST ANNE AVEC LA VIERGE  
ET L'ENFANT JESUS

ST ANNE WITH THE VIRGIN  
AND INFANT CHRIST



GROSSMÄIN PFARRKIRCHE

AUS WIENER JAHRBUCH D. KUNSTH. SAMMLUNGEN BD. XXIV

ABB. 70 RUELAND FRUEAUF  
DIE DARSTELLUNG IM TEMPEL (1499)

LA PRÉSENTATION AU TEMPLE

THE PRESENTATION IN THE TEMPLE



Im KUNSTHANDEL

ABB 71 RUELAND FRUEAUF  
DER HEILIGE HIERONYMUS (1498)

ST JEROME

ST JEROME



ST. WOLFGANG. KIRCHE

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

ABB. 72. MICHAEL PACHER

DER HEILIGE WOLFGANG LÄSST GETREIDE AN DIE ARMEN VERTEILEN (1481)

ST. WOLFGANG FAIT DISTRIBUER  
DU BLÉ AUX PAUVRES

ST. WOLFGANG GIVING CORN  
TO THE POOR



ST WOLFGANG KIRCHE

PHOT. FRIEDR. KOEPLER, AUGSBURG

ABB 73 MICHAEL PACHER

AUSSCHNITT AUS DEM GEMÄLDE DER PREDIGT DES HEILIGEN WOLFGANG (1481)

DÉTAIL DU TABLEAU LE SERMON  
DE ST WOLFGANG

DETAIL FROM THE PAINTING THE  
SERMON OF ST WOLFGANG



ST WOLFGANG KIRCHE

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

ABB 74 MICHAEL PACHER  
DIE GEBURT CHRISTI (1481)

LA NATIVITE DE JESUS CHRIST

THE BIRTH OF CHRIST



AUGSBURG. KGL. GEMÄLDEGALERIE

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

**ABB. 75. MICHAEL PACHER**

**EIN WUNDER AUS DER LEGENDE DES HEILIGEN WOLFGANG**

**UN MIRACLE DE LA LÉGENDE  
DE ST. WOLFGANG**

**A MIRACLE FROM THE LEGEND  
OF ST. WOLFGANG**





AUGSBURG KGL. GEMÄLDEGALERIE

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

ABB 76 MICHAEL PACHER  
DER HEILIGE WOLFGANG HEILT EINEN KRANKEN

ST. WOLFGANG GUERIT UN MALADE

ST. WOLFGANG HEALING A SICK MAN



AUGSBURG KGL. GEMALDEGALERIE

PHOT. FRIEDR. HOFER, AUGSBURG

**ABB. 77. MICHAEL PACHER**

**DER HEILIGE WOLFGANG ZWINGT DEN TEUFEL, IHM DAS GEBETBUCH ZU HALTEN**  
**ST. WOLFGANG FORCE LE DIABLE À**  
**LUI TENIR SON LIVRE DE PRIÈRES**

**ST. WOLFGANG COMPELS THE DEVIL**  
**TO HOLD HIS PRAYER-BOOK**



MONCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT FRANZ HANFSTAENGL, MONCHEN

ABB 78 MICHAEL PACHER  
DER HEILIGE GREGORIUS

ST GREGOIRE

ST GREGORY



AUGSBURG. KGL. GEMALDEGALERIE

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

ABB 79 MICHAEL PACHER  
DER HEILIGE AMBROSIOUS

ST AMBROISE

ST AMBROSE



MÜNCHEN NATIONALMUSEUM

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL. MÜNCHEN

ABB. 80 JAN POLLAK  
PETRUS HEILT EINEN BESESSENEN

ST. PIERRE GUÉRIT UN POSSEDE

ST. PETER CASTING OUT A DEVIL



MÜNCHEN NATIONALMUSEUM

PHOT. FRANZ HANTSTÄDEL, MÜNCHEN

ABB. 81. JAN POLLAK

PAULUS UND PETRUS BESCHWÖREN DEN MAGIER SIMON

ST. PAUL ET ST. PIERRE AVEC  
LE MAGE SIMON

ST. PAUL AND ST. PETER  
DENOUNCING THE SORCERER SIMON



MONCHEN. ALTE PINAKOTHEK

PHOT FRANZ HANFSTAENGL. MONCHEN

**ABB 82 HANS PLEYDENWURFF**  
**DIE KREUZIGUNG CHRISTI**

LE CRUCIFIEMENT DE JESUS CHRIST

THE CRUCIFIXION



MÜNCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL. MÜNCHEN

**ABB 83 NÜRNBERGER MEISTER UM 1460**  
**DIE VERLOBUNG DER HEILIGEN KATHARINA**

**LES FIANÇAILLES DE**  
**ST CATHERINE**

**THE BETROTHAL OF**  
**ST CATHERINE**





MÜNCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL, MÜNCHEN

ABB. 84. MICHAEL WOLGEMUT  
DIE KREUZIGUNG CHRISTI. VOM HOFER ALTAR (1465)

LE CRUCIFIEMENT DE JÉSUS-CHRIST

THE CRUCIFIXION



MÜNCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL, MÜNCHEN

ABB 85 MICHAEL WOLGEMUT  
 CHRISTI GEBET AM ÖLBERG VOM HOFER ALTAR (1465)

JESUS EN PRIÈRE AU  
 MONT DES OLIVIERS

CHRIST'S AGONY IN THE  
 GARDEN OF GETHSEMANE



MONCHEN. ALTE PINAKOTHEK

PHOT. FRANZ HANPSTAENGL. MONCHEN

ABB. 86. MICHAEL WOLGEMUT  
DIE AUFERSTEHUNG CHRISTI. VOM HOFER ALTAR (1465)  
LA RÉSURRECTION DE JÉSUS-CHRIST

THE RESURRECTION



MÜNCHEN, ALTE PINAKOTHEK

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL, MÜNCHEN

**ABB. 87. IN DER ART DES MICHAEL WOLGEMUT  
DER AUSZUG DER APOSTEL. AUSSCHNITT**

DÉTAIL DU DÉPART DES APÔTRES

DETAIL OF THE DEPARTURE OF THE APOSTLES



ZWICKAU MARIENKIRCHE

PHOT. F. & O. BROCKMANN'S NACHF. DRESDEN

ABB. 88 MICHAEL WOLGEMUT  
DIE GEBURT CHRISTI (1479)

LA NATIVITE DE JESUS-CHRIST

THE BIRTH OF CHRIST



NÜRNBERG GERMANISCHES MUSEUM

PHOT FRIEDR. HOEFLE AUGSBURG

ABB 89 DER MEISTER DES PERINGSDÖRFFER-ALTARS  
DER HEILIGE VEIT IM GEFÄNGNIS, VON LÖWEN UMGEBEN (1487)

ST GUI EN PRISON ENTOURE DE LIONS

ST VITUS IN PRISON SURROUNDED BY LIONS



NÜRNBERG. GERMANISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOEPFLE, AUGSBURG

ABB. 90 DER MEISTER DES PERINGSDÖRFFER ALTARS  
DER HEILIGE LUKAS DIE MADONNA MALEND (1487)

ST. LUC PEIGNANT LA MADONE

ST. LUKE PAINTING THE MADONNA



NORNBERG GERMANISCHES MUSEUM

PHOT FRIEDR HOEFLE AUGSBURG

ABB. 91. DER MEISTER DES PERINGSDÖRFFER-ALTARS  
VISION DES HEILIGEN BERNHARD (1487)

VISION DE ST. BERNARD

VISION OF ST. BERNARD





FLORENZ. UFFIZIEN

ABB. 92. ALBRECHT DÜRER  
DER VATER DES KÜNSTLERS (1490)

LE PÈRE DE L'ARTISTE

THE PAINTER'S FATHER



LONDON, NATIONALGALERIE

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL, MONCHEN

ABB. 93. ALBRECHT DÜRER  
DER VATER DES KÜNSTLERS. KOPIE (1497)

LE PÈRE DE L'ARTISTE

THE PAINTER'S FATHER



FLORENZ. UFFIZIEN

ABB 97 ALBRECHT DÜRER  
DER VATER DES KÜNSTLERS (1490)

LE PERE DE L'ARTISTE

THE PAINTER'S FATHER





MADRID PRADO

PHOT. D ANDERSON ROM

ABB. 94. ALBRECHT DÜRER  
SELBSTBILDNIS (1498)

L'ARTISTE PEINT PAR LUI-MÊME

PORTRAIT OF HIMSELF



MONCHEN ALTE PINAKOTHEK

ABB. 95. ALBRECHT DÜRER  
SELBSTBILDNIS (1506)

L'ARTISTE PEINT PAR LUI-MÊME

PORTRAIT OF HIMSELF



MÜNCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT FRANZ HANFSTAENGL MÜNCHEN

ABB 96 ALBRECHT DÜRER  
DIE BEWEINUNG CHRISTI (1500)

LES FEMMES PLEURANT JESUS-CHRIST

THE LAMENT OVER THE BODY OF CHRIST



MONCHEN ALTE PIVAKOTI EK

PHOT FRANZ HANFSTAENGL MONCHEN

ABB 97 ALBRECHT DÜRER  
 CHRISTI GEBURT MITTELBILD DES PAUMGÄRTNER ALTARS  
 LA NATIVITE DE JESUS CHRIST THE BIRTH OF CHRIST





MÜNCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL, MÜNCHEN

ABB. 98. ALBRECHT DÜRER  
LUCAS PAUMGÄRTNER ALS ST. GEORG

LUCAS PAUMGÄRTNER EN ST. GEORGE

LUCAS PAUMGÄRTNER AS ST. GEORGE



MÜNCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT. FRANZ HARTSTAENGL. MÜNCHEN

ABB 99 ALBRECHT DÜRER  
STEPHAN PAUMGÄRTNER ALS ST EUSTACHIUS

STEPHAN PAUMGÄRTNER EN ST EUSTACHE

STEPHAN PAUMGÄRTNER AS ST EUSTACE



FRANKFURT A. M. STÄDELSCHES INSTITUT

PHOT. F. BRUCKMANN MÜNCHEN

ABB. 200 ALBRECHT DÜRER WERKSTATT

HIJOB WIRD VON SEINER FRAU ZUM HOHN MIT WASSER BEGOSSEN

LA FEMME DE JOB L'ARROSE D'EAU  
POUR SE MOQUER DE LUI

JOB'S WIFE POURS WATER OVER  
HIM TO MOCK HIM



KÖLN WALLRAF RICHARTZ MUSEUM

ABB 101 ALBRECHT DÜRER WERKSTATT  
PFEIFER UND TROMMLER

FIFER ET TAMBOUR

FIFER AND DRUMMER



FLORENZ. UFFIZIEN

ABB 102 ALBRECHT DÜRER  
DIE ANBETUNG DER KÖNIGE (1504)

L'ADORATION DES MAGES

THE ADORATION OF THE MAGI



BERLIN, KAISER-FRIEDRICH MUSEUM

PHOTOGR. GESELLSCHAFT BERLIN

ABB 103 ALBRECHT DÜRER  
DIE MADONNA MIT DEM ZEISIG (1506)

LA MADONE AU SERIN

THE MADONNA WITH THE SISKIN



MADRID PRADO

PHOT D ANDERSON ROM

ABB 104 ALBRECHT DÜRER  
ADAM (1507)

ADAM

ADAM



D PRADO

PHOT D ANDERSON ROM

ABB 105 ALBRECHT DÜRER  
EVA (1507)

EVE





WIEN KAISERL. GEMÄLDEGALERIE

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL, MÜNCHEN

ABB. 106 ALBRECHT DÜRER  
MARIA MIT DEM KINDE (1503)

LA VIERGE AVEC L'ENFANT JÉSUS

VIRGIN AND CHILD



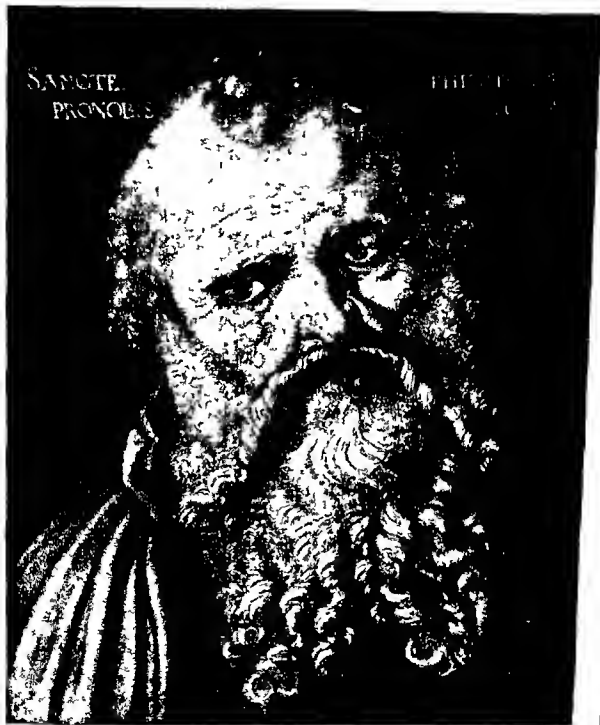
WIEN KAISERL. GEMÄLDEGALERIE

PHOT F BRUCKMANN MÜNCHEN

ABB 107 ALBRECHT DÜRER  
MARIA MIT DEM KINDE (1512)

LA VIERGE AVEC L'ENFANT JESUS

VIRGIN AND CHILD



FLORENZ. UFFIZIEN

ABB 108 ALBRECHT DÜRER  
DER APOSTEL PHILIPPUS (1516)

L APOTRE PHILIPPE

THE APOSTLE PHILIP



FLORENZ. UFFIZIEN

ABB 109 ALBRECHT DÜRER  
DER APOSTEL JACOBUS (1516)

L APTRE JACQUES

THE APOSTLE JACOB



DRESDEN KGL. GEMALDEGALERIE

PHOT FRANZ HANFSTAENGL. MÜNCHEN

ABB 110 ALBRECHT DÜRER

DER MALER BERNAERT VAN ORLEY (1521)

LE PEINTRE BERNAERT VAN ORLEY

THE PAINTER BERNAERT VAN ORLEY



MADRID PRADO

PHOT D ANDERSON ROM

ABB 111 ALBRECHT DÜRER  
BILDNIS EINES UNBEKANNTEN (1521)

PORTRAIT D UN INCONNU

UNKNOWN PORTRAIT



MONCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT FRANZ HANFSTAENGL. MONCHEN

ABB 112 ALBRECHT DÜRER

DIE APOSTEL JOHANNES UND PETRUS (1526)

LES APOSTRES ST JEAN ET ST PIERRE

THE APOSTLES ST JOHN AND ST PETER



MÜNCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT FRANZ HANFSTAENGL. MÜNCHEN

ABB 113 ALBRECHT DÜRER

DER APOSTEL PAULUS UND DER EVANGELIST MARKUS (1526)

L'APÔTRE ST PAUL ET  
L'ÉVANGÉLISTE ST MARC

THE APOSTLE ST PAUL AND  
THE EVANGELIST ST MARK





FLORENZ. UFFIZIEN

ABB 114 HANS VON KULMBACH  
DIE PREDIGT DES HEILIGEN PETRUS

LE SERMON DE ST PIERRE

THE SERMON OF ST PETER



BERLIN KAISER FRIEDRICH MUSEUM

PHOTOGR GESELLSCHAFT BERLIN

ABB 115 HANS VON KULMBACH  
DIE ANBETUNG DER KÖNIGE (1511)

L ADORATION DES MAGES

THE ADORATION OF THE MAGI



NÜRNBERG GERMANISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOEFLE AUGSBURG

ABB 116 HANS VON KULMBACH  
DER HEILIGE GEORG

ST. GEORGE

ST. GEORGE



KRAKAU MARIENKIRCHE

KUNSTHIST. GES. FÜR PHOT. PUBLIKATIONEN

ABB. 117 HANS VON KULMBACH

DIE BESTATTUNG DER HEILIGEN KATHARINA (1515)

L. INHUMATION DE ST. CATHERINE

THE BURIAL OF ST. CATHERINE



NÜRNBERG, GERMANISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

ABB. 118 HANS LEONHARD SCHÄUFFELEIN  
DER HEILIGE HIERONYMUS

ST. JEROME

ST. JEROME



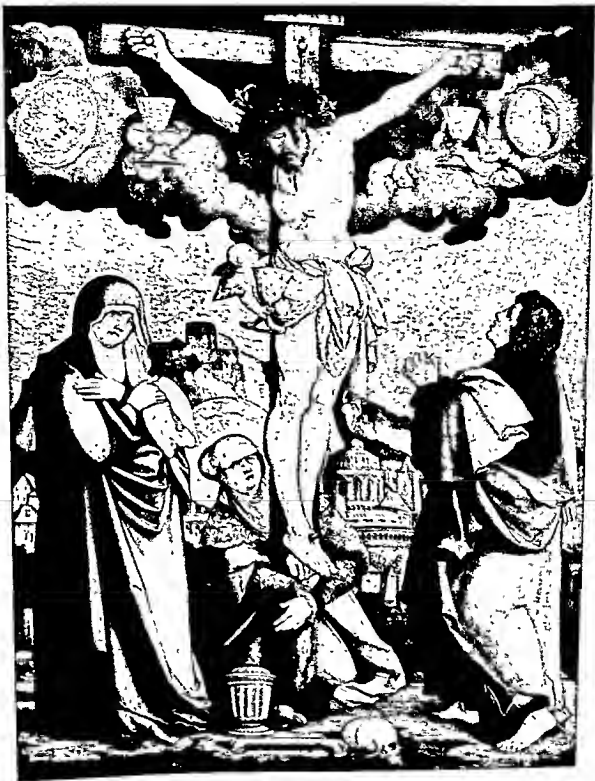
NÖRDLINGEN STÄDTISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

ABB. 119 HANS LEONHARD SCHÄUFFELEIN  
DIE HEILIGEN ELISABETH UND BARBARA (1521)

ST. ELISABETH ET ST. BARBE

ST. ELIZABETH AND ST. BARBARA



DONAUESCHINGEN. GALERIE

PHOT. FRIEDR. HOFLE. AUGSBURG

ABB. 120. DER MEISTER VON MESSKIRCH  
CHRISTUS AM KREUZ

JÉSUS SUR LA CROIX

CHRIST ON THE CROSS

PLANTIFFS

PERVIS IN SACRILEGIS LITURGIIS  
 ET MORTUA PERPETUATIONE DIGNO  
 SYSTINE EXISTE VITALIUM TUA  
 CLAUDICIS HOMINI PERPETUO



Welche Versteht Erant und  
Lent zu werden Herr: i Willen  
dam Vor Meynlich: Erant

S. MARIA VERGINE

THEY ARE NOT NEARLY AS GOOD AS THE  
ONE THAT WE HAVE HERE. THE ONE THAT WE  
HAVE HERE IS THE BEST OF THE BEST.  
IT IS THE ONLY ONE THAT IS AS GOOD AS  
THE ONE THAT WE HAVE HERE.



Dimissa sunt ei pedes in unum  
quoniam dixerit michum in vi-

S. LADIES BATH

PLACENS OMNI VITA DACTOQ. SEVERA  
EXQUISITIVUM. FENIA TUSQA CUTE  
AD HOS B. SALUTEM STANS Y  
SOLA. UTITAE, VILLOS PACTRE 11  
55

[illegible]

DONAUESCHINGEN GALERIE

PHOT FRIEDR. HOEFLE AUGSBURG

ABB 121 DER MEISTER VON MESSKIRCH  
STIFTER UND HEILIGE

## FONDATEURS ET SAINTS

## DONORS AND SAINTS





PRAG RUDOLPHINUM

ABB 122 HANS BALDUNG GRIEN  
DIE ENTHAUPUNG DER HEILIGEN DOROTHEA (1516)

LA DECAPITATION DE ST DOROTHEE

THE BEHEADING OF ST DOROTHEA



NORNBERG GERMANISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

ABB. 123. HANS BALDUNG GRIEN  
DIE RUHE AUF DER FLUCHT NACH ÄGYPTEN

LE REPOS PENDANT LA FUITE EN EGYPTÉ

THE REST ON THE FLIGHT INTO EGYPT



BERLIN, KAISER-FRIEDRICH-MUSEUM

PHOTOGR. GESELLSCHAFT. BERLIN

ABB. 124. HANS BALDUNG GRIEN  
KOPF EINES GREISES

TÊTE D'UN VIEILLARD

HEAD OF AN OLD MAN



BERLIN KAISER FRIEDRICH MUSEUM

PHOTOGR GESELLSCHAFT BERLIN

ABB 125 HANS BALDUNG GRIEN  
DIE BEWEINUNG CHRISTI

LES FEMMES PLEURANT JESUS

THE LAMENTATION OF CHRIST



FREIBURG, DOM

PHOT. GEORG ROSCKE, FREIBURG

ABB 126 HANS BALDUNG GRIEN  
DIE HEIMSUCHUNG MARIA FLÜGEL DES FREIBURGER HOCHALTARS (1516)  
LA VISITATION DE LA VIERGE THE VISITATION OF THE VIRGIN



BASEL. ÖFFENTLICHE KUNSTSAMMLUNG

PHOT. A. HOFLINGER, BASEL

ABB. 127 HANS BALDUNG GRIEN  
DER TOD EINE FRAU KÜSSEND

LA MORT BAISANT UNE FEMME

DEATH KISSING A WOMAN



KASSEL. KGL. GEMÄLDEGALERIE

PHOT. FRANZ HARTSTAENGL. MÜNCHEN

ABB. 128. HANS BALDUNG GRIEN  
DER KAMPF DES HERKULES MIT ANTAUS

LA LUTTE ENTRE HERCULE ET ANTÉE

THE FIGHT BETWEEN HERCULES AND ANTAEUS



BASEL, OFFENTLICHE KUNSTSAMMLUNG

PHOT. A. HÖFLINGER BASEL

ABB 131 NICOLAUS MANUEL DEUTSCH  
DIE ENTHAUPTUNG JOHANNES DES TÄUFERS

LA DÉCAPITATION DE JEAN-BAPTISTE

THE BEHEADING OF JOHN THE BAPTIST





FRANKFURT A. M. STÄDTISCHES MUSEUM

AUS: H. A. SCHMIDT: DIE GEMÄLDE VON GRÜNEWALD

ABB 132 MATTHIAS GRÜNEWALD  
DER HEILIGE CYRIACUS

ST CYRIAC

ST CYRIAC



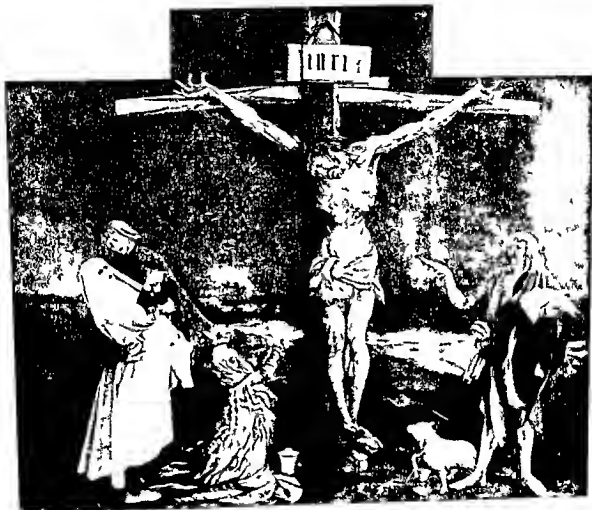
FRANKFURT A. M. STÄDTISCHES MUSEUM

A. 7. H. A. SCHMIDT, DIE GEMÄLDE VON GRÖNEWALD

ABB. 133 MATTHIAS GRÖNEWALD  
DER HEILIGE LAURENTIUS

ST. LAURENT

ST. LAURENCE



KOLMAR. MUSEUM

AUS H. A. SCHMID: DIE GEMALDE VON GRÜNEWALD

ABB 134 MATTHIAS GRÜNEWALD  
CHRISTUS AM KREUZ

LE CHRIST SUR LA CROIX

CHRIST ON THE CROSS



KOLMAR, MUSEUM

AUS H. A. SCHMID DIE GEMÄLDE VON GRÜNEWALD

ABB 135 MATTHIAS GRÜNEWALD  
DIE AUFERSTEHUNG CHRISTI

LA RESURRECTION DU CHRIST

THE RESURRECTION



KOLMAR, MUSEUM

AUS H. A. SCHMIDT'S GEMÄLDE VON GRÜNEWALD

ABB 136 MATTHIAS GRÜNEWALD

MARIA UND JOHANNES. AUSSCHNITT AUS DEM GEMÄLDE DER KREUZIGUNG

LA VIERGE ET JEAN

THE VIRGIN AND JOHN

DETAIL DU TABLEAU DU CRUCIFIEMENT

DETAIL OF THE PAINTING OF THE CRUCIFIXION



KOLMAR. MUSEUM

AUS H. A. SCHMID DIE GEMÄLDE VON GRÜNEWALD

ABB. 137. MATTHIAS GRÜNEWALD

MARIA MAGDALENA. AUSSCHNITT AUS DEM GEMÄLDE DER KREUZIGUNG

MARIE-MADELEINE

DÉTAIL DU TABLEAU DU CRUCIFIEMENT

MARY MAGDALENE

DETAIL OF THE PAINTING OF THE CRUCIFIXION



KOLMAR MUSEUM

AUS H. A. SCHMID DIE GEMÄLDE VON GRÜNEWALD

ABB 138 MATTHIAS GRÜNEWALD  
MUSIZIERENDE ENGEL

ANGES FAISANT DE LA MUSIQUE

ANGELS MAKING MUSIC



KOLMAR. MUSEUM

AUS H. A. SCHÖN'S GEMÄLDE-SAMMLUNG

ABB. 139. MATTHIAS GRÜNEWALD  
MARIA MIT DEM KINDE

LA VIERGE ET L'ENFANT.





KOLMAR. MUSEUM

AUS: H. A. SCHMID. DIE GEMÄLDE VON GRÜNEWALD

ABB. 140. MATTHIAS GRÜNEWALD  
DIE HEILIGEN EINSIEDLER PAULUS UND ANTONIUS

LES SAINTS ERMITES PAUL ET ANTOINE

THE HOLY HERMITS PAUL AND ANTHONY



KOLMAR. MUSEUM

AUS H. A. SCHMID DIE GEMALDE VON GRÜNEWALD

ABB 141 MATTHIAS GRÜNEWALD  
DIE VERSUCHUNG DES HEILIGEN ANTONIUS

LA TENTATION DE ST ANTOINE

THE TEMPTATION OF ST ANTHONY



KOLMAR, MUSEUM

AUS H. A. SC. MID. D. E. GEMALDE VON GRÜNEWALD

ABB 142 MATTHIAS GRÜNEWALD  
MARIA MIT DEM KINDE AUSSCHNITT

LA VIERGE ET L'ENFANT JESUS DETAIL

THE VIRGIN WITH THE CHILD DETAIL



MÜNCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT. F. BRUCKMANN MÜNCHEN

ABB 143 MATTHIAS GRÜNEWALD  
DIE HEILIGEN ERASMUS UND MAURITIUS

ST ERASME ET ST MAURICE

ST ERASMUS AND ST MAURICE



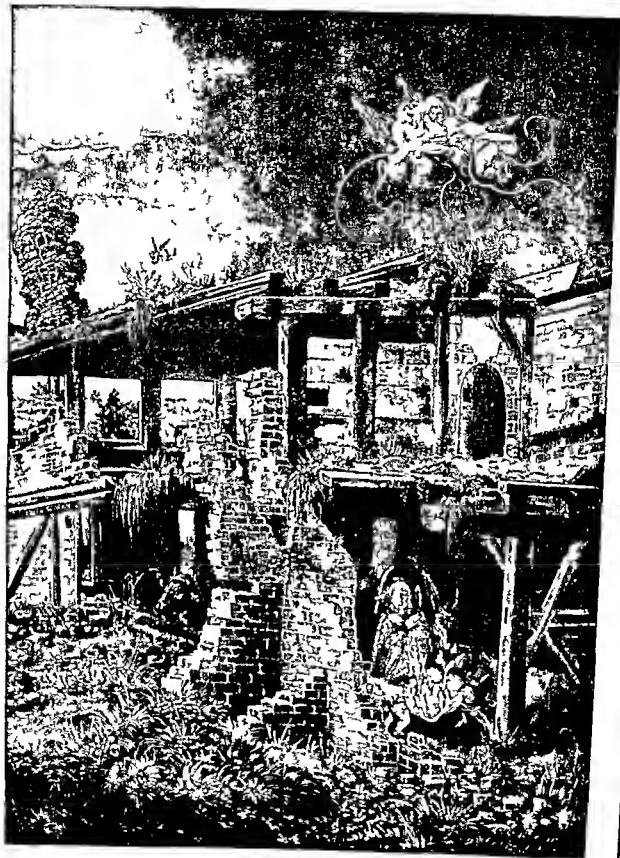
BERLIN KAISER FRIEDRICH MUSEUM

PHOTOGR. GESELLSCHAFT BERLIN

ABB 144 ALBRECHT ALTENDORFER  
DIE RUHE AUF DER FLUCHT NACH ÄGYPTEN (1510)

LE REPOS PENDANT LA FUITE EN ÉGYPTÉ

THE REST ON THE FLIGHT INTO EGYPT



BERLIN. KAISER-FRIEDRICH MUSEUM

PHOTOG. GESELLSCHAFT BERLIN

ABB 145 ALBRECHT ALTDORFER  
DIE GEBURT CHRISTI

LA NATIVITE DE JESUS-CHRIST

THE BIRTH OF CHRIST



SIENA. AKADEMIE

ABB. 146 ALBRECHT ALTDORFER  
DER ABSCHIED DES HEILIGEN QUIRINUS

LE DEPART DE ST QUIRIN

THE DEPARTURE OF ST QUIRINUS



NÜRNBERG GERMANISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOEFLE. AUGSBURG

ABB. 147. ALBRECHT ALTDORFER

DER HEILIGE QUIRINUS WIRD GEFANGEN ÜBER EINE BRÜCKE GEFÜHRT

ST. QUIRIN EN CAPTIVITÉ  
TRAVERSE UN PONT

ST. QUIRINUS IS LED A  
PRISONER OVER A BRIDGE





SIENA AKADEMIE

ABB 148 ALBRECHT ALTENDORFER  
DER HEILIGE QUIRINUS WIRD INS WASSER HINABGESTÜRZT

ST QUIRIN EST  
JETÉ À L'EAU

ST QUIRIN BEING  
THROWN INTO THE WATER



NÜRNBERG, GERMANISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

ABB 149 ALBRECHT ALTDORFER

DER LEICHNAM DES HEILIGEN QUIRINUS WIRD AUS DEM WASSER GEHOBEN

LE CORPS DE ST QUIRIN  
EST TIRÉ DE L'EAU

THE CORPSE OF ST QUIRINUS  
BEING TAKEN OUT OF THE WATER



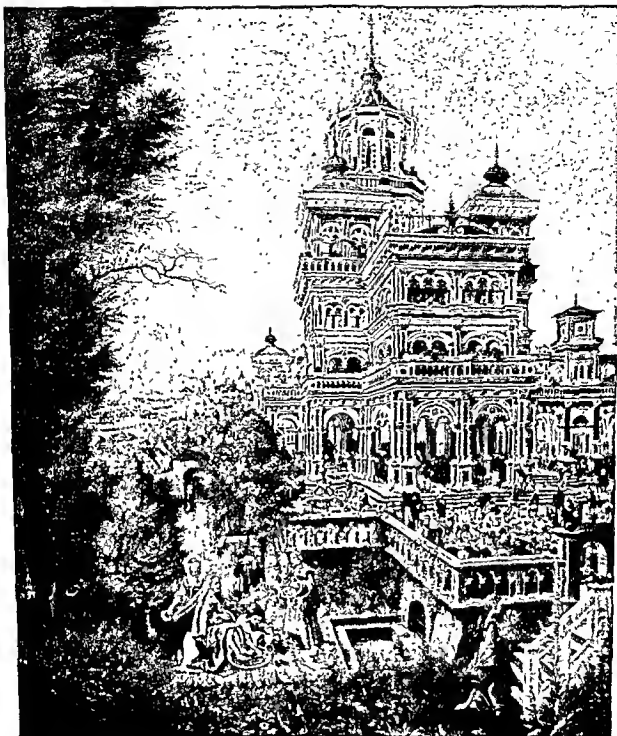
AUGSBURG PRIVATBESITZ

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

ABB 150 ALBRECHT ALTDORFER  
DIE WUNDERTÄTIGE HEILQUELLE

LA SOURCE MIRACULEUSE

THE MIRACLE WORKING SPRING



MÜNCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL, MÜNCHEN

ABB. 151. ALBRECHT ALTDORFER  
SUSANNA IM BADE (1526)

SUZANNE AU BAIN

SUSANNA IN THE BATH



MONCHEN. ALTE PINAKOTHEK

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL. MONCHEN

ABB. 152. ALBRECHT ALTDORFER  
LANDSCHAFT

PAYSAGE

LANDSCAPE



MÜNCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT FRANZ HANFSTAENGL, MÜNCHEN

ABB 153 ALBRECHT ALTDORFER  
MARIA MIT ENGELN

LA VIERGE ET ANGES

THE VIRGIN WITH ANGELS



AUGSBURG KGL. GEMÄLDEGALERIE

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

ABB 154 ALBRECHT ALTDORFER  
DIE GEBURT DER MARIA

LA NATIVITE DE LA VIERGE

BIRTH OF THE VIRGIN



MÜNCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL. MÜNCHEN

ABB. 155 ALBRECHT ALTDORFER

LANDSCAPE FROM THE PICTURE OF ALEXANDER'S BATTLE (1529)

PAYSAGE DU TABLEAU DE LA  
BATAILLE D'ALEXANDRE

LANDSCAPE FROM THE PAINTING OF  
ALEXANDER'S VICTORY AT ISSOS





BERLIN LIPPERHEIDE'SCHE SAMMLUNG

ABB 156 WOLF HUBER  
DIE FLUCHT NACH AGYPTEN

LA FUITE EN EGYPTÉ

THE FLIGHT INTO EGYPT



SCHLEISSHEIM. KGL. GEMÄLDEGALERIE

PHOT. F. & O. BROCKMANN'S NACHF. DRESDEN

ABB. 157 LUCAS CRANACH DER ÄLTERE  
CHRISTUS AM KREUZ (1503)

LE CHRIST SUR LA CROIX

CHRIST ON THE CROSS



BERLIN KAISER-FRIEDRICH-MUSEUM

PHOTOGR. GESELLSCHAFT BERLIN

ABB 158. LUCAS CRANACH DER ÄLTERE  
DIE RUHE AUF DER FLUCHT NACH AEGYPTEN (1504)

LE REPOS PENDANT LA FUITE EN EGYPTE

THE REST ON THE FLIGHT INTO EGYPT



WÖRLITZ. GÖTTISCHES HAUS

PHOT F & O BROCKMANN'S NACHF DRESDEN

ABB 159 LUCAS CRANACH DER ÄLTERE  
DIE VERLOBUNG DER HEILIGEN KATHARINA (1516)

LES FIANÇAILLES DE ST CATHERINE

THE BETROTHAL OF ST CATHERINE



WIEN, LICHTENSTEIN-GALERIE

PHOT. FR. HANFSTAENGL, MÜNCHEN

ABB 160 LUCAS CRANACH DER ÄLTERE  
DAS OPFER ABRAHAM'S (1531)

LE SACRIFICE D ABRAHAM

ABRAHAM'S SACRIFICE



BERLIN KAISER FRIEDRICH-MUSEUM

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL. MÜNCHEN

ABB 161: LUCAS CRANACH DER ÄLTERE  
DAVID UND BATHSEBA (1526)

DAVID ET BATHSEBA

DAVID AND BATHSHEBA



PETERSBURG. EREMITAGE

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL. MONCH

ABB. 162 LUCAS CRANACH DER ÄLTERE  
VENUS UND AMOR (1509)

VENUS ET L'AMOUR

VENUS AND CUPID



FRANKFURT A. M. STADELSCHES KUNSTINSTITUT

PHOT. F. BRUCKMANN, MÜNCHEN

ABB. 163. LUCAS CRANACH DER ÄLTERE  
VENUS (1532)

VENUS

VENUS





BERLIN, KAISER-FRIEDRICH-MUSEUM

PHOTOGR. GESELLSCHAFT, BERLIN

ABB. 164. LUCAS CRANACH DER ÄLTERE  
APOLLO UND DIANA (1530)

APOLLON ET DIANE

APOLLO AND DIANA



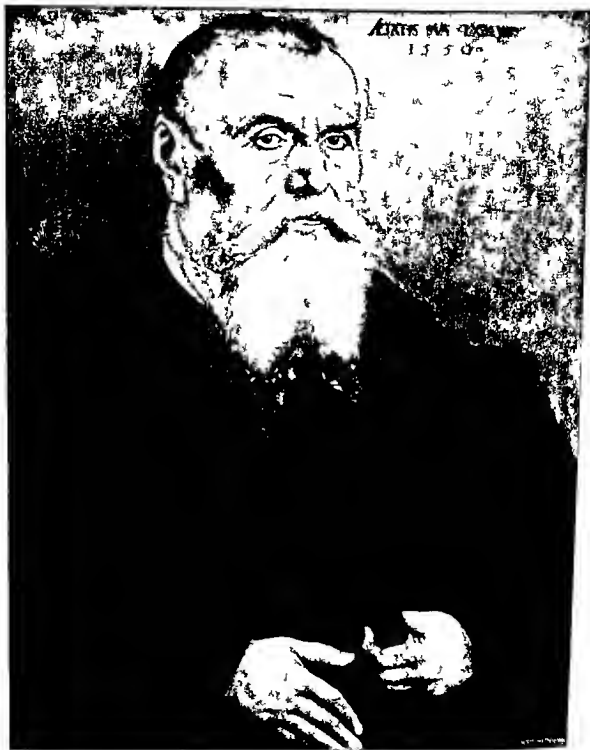
KARLSRUHE. KUNSTHALLE

PHOT. F. BRUCKMANN, MÜNCHEN

ABB 165 LUCAS CRANACH DER ÄLTERE  
DAS URTEIL DES PARIS (1530)

LE JUGEMENT DE PÂRIS

THE JUDGEMENT OF PARIS



FLORENZ UFFIZIEN

ABB 166 LUCAS CRANACH DER ÄLTERE  
SELBSTBILDNIS (1550)

L ARTISTE PEINT PAR LUI MEME

PORTRAIT OF HIMSELF



PETERSBURG. EREMITAGE

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL, MÜNCHEN

ABB 167 LUCAS CRANACH DER ÄLTERE  
BILDNIS (1526)

PORTRAIT

PORTRAIT



AUGSBURG KGL. GEMÄLDEGALERIE

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

ABB. 168 HANS BURGMKMAIR  
DIE KRÖNUNG DER MARIA AUSSCHNITT (1507)

LE COURONNEMENT  
DE LA VIERGE DETAIL

THE CROWNING OF  
THE VIRGIN DETAIL



NÜRNBERG GERMANISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOEFLE AUGSBURG

ABB 169 HANS BURGKMAIR

DER KAISER KONSTANTIN UND DER HEILIGE SEBASTIAN (1505)

L'EMPEREUR CONSTANTIN  
ET ST SEBASTIEN

THE EMPEROR CONSTANTINE  
AND ST SEBASTIAN



NORNBERG GERMANISCHES MUSEUM

PHOT. FRIEDR. HOFLE, AUGSBURG

ABB 170 HANS BURGKMAIR  
MARIA MIT DEM KINDE (1509)

LA VIERGE ET L'ENFANT JÉSUS

THE VIRGIN AND THE CHILD



WIEN KAISERL. GEMÄLDEGALERIE

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL, MÜNCHEN

ABB. 171 HANS BURGKMAIR

SELBSTBILDNIS DES KÜNSTLERS MIT SEINER FRAU (1529)

PORTRAIT DE L'ARTISTE ET DE  
SA FEMME PEINT PAR LUI MÊME

PORTRAIT OF THE PAINTER  
AND HIS WIFE





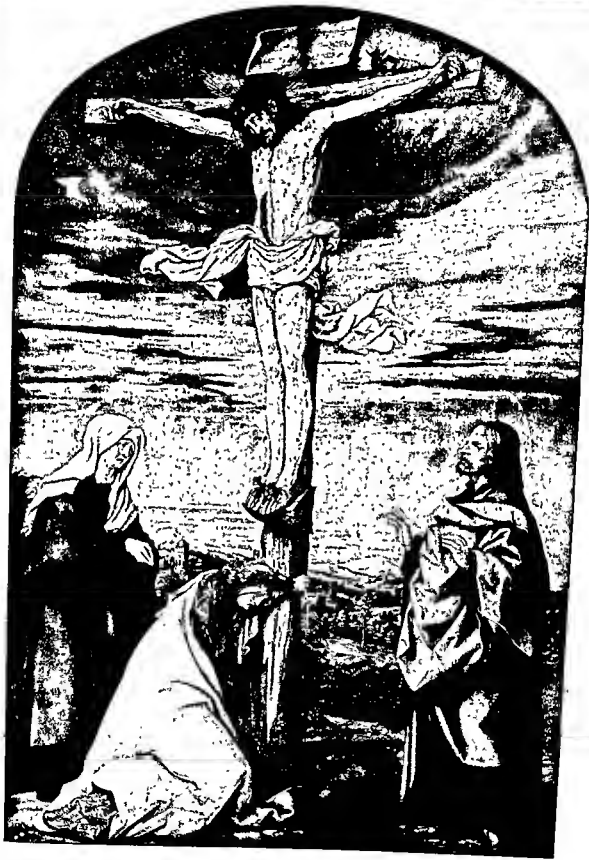
AUGSBURG. KGL. GEMÄLDEGALERIE

PHOT. FRIEDR. HÖFFER, AUGSBURG

ABB. 172. HANS BURGKMAIR

DIE BEIDEN SCHÄCHER AM KREUZ UND DIE HEILIGEN LAZARUS UND MARTHA (1519)  
 LES DEUX LARRONS SUR LA CROIX  
 ET ST. LAZARE ET ST. MARTHE

THE TWO THIEVES ON THE CROSS  
 AND ST. LAZARUS AND ST. MARTHA



AUGSBURG KGL. GEMALDEGALERIE

PHOT. FRIEDR. HOEFLE AUGSBURG

ABB. 173. HANS BURGKMAIR  
CHRISTUS AM KREUZ (1519)

LE CHRIST SUR LA CROIX

CHRIST ON THE CROSS



MÜNCHEN. ALTE PINAKOTHEK

PHOT. FRANZ HARTSTAENGL, MÜNCHEN

ABB. 174 HANS BURGKMAIR  
DER EVANGELIST JOHANNES AUF PATMOS (1518)

L'ÉVANGÉLISTE JEAN DANS L'ÎLE DE PATMOS

ST. JOHN THE EVANGELIST IN PATMOS



WIEN KAISERL. GEMALDEGALERIE

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL, MÜNCHEN

ABB. 175 LEONHARD BECK  
DER HEILIGE GEORG

ST. GEORGE

ST. GEORGE



MÜNCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT. FRANZ HARTSTÄRGL, MÜNCHEN

ABB. 176 ULRICH AYT DER ÄLTERE  
DIE BēWEINUNG CHRISTI

LES FEMMES PLEURANT LE CHRIST

THE LAMENT OVER THE BODY OF CHRIST



BERLIN KAISER-FRIEDRICH-MUSEUM

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL, MÜNCHEN

ABB 177 JÖRG BREU

MARIA MIT DEM KINDE UND HEILIGEN AUSSCHNITT (1512)

LA VIERGE AVEC  
L'ENFANT ET DES SAINTES DETAIL

THE VIRGIN WITH  
THE CHILD AND SAINTS DETAIL



MÜNCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL. MÜNCHEN

ABB. 178 MARTIN SCHAFFNER  
DIE VERKÜNDIGUNG (1523)

L'ANNUNCIATION

THE ANNUNCIATION



MÜNCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT FRANZ HANFSTAENGL, MÜNCHEN

ABB 179 MARTIN SCHAFFNER  
DIE DARSTELLUNG IM TEMPEL (1524)

LA PRESENTATION AU TEMPLE





A. GSHURG, DOM

PHOT. FRIEDR. HOFFER & CO. AG

ABB. 180 HANS HOLBEIN DER ÄLTERE  
DIE GEBURT DER MARIA (1493)

LA NAIIVITÉ DE LA VIERGE

THE BIRTH OF THE VIRGIN



MÜNCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT FRANZ HANFSTAENGL. MÜNCHEN

ABB 181 HANS HOLBEIN DER ÄLTERE  
DIE ANBETUNG DER KÖNIGE (1502)

L ADORATION DES MAGES

THE ADORATION OF THE MAGI



AUGSBURG. KGL. GEMALDEGALERIE

PHOT. FRIEDR. HOEFLE, AUGSBURG

ABB 182 HANS HOLBEIN DER ÄLTERE  
DIE HEILIGE ANNA SELBDRITT (1512)

ST ANNE AVEC LA VIERGE ET L'ENFANT JESUS

ST ANNA WITH THE VIRGIN AND CHILD



AUGSBURG KGL. GEMÄLDEGALERIE

PHOT. FRIEDR. HOFLE, AUGSBURG

ABB 183 HANS HOLBEIN DER ÄLTERE  
AUS DER LEGENDE DES HEILIGEN ULRICH (1512)

TIRE DE LA LEGENDE DE ST ULRIC

FROM THE LEGEND OF ST ULRIC



AUGSBURG KGL. GEMÄLDEGALERIE

PHOT. FRIEDR. HOFLE, AUGSBURG

ABB. 184 HANS HOLBEIN DER ÄLTERE

AUS DER LEGENDE DER APOSTEL PAULUS UND PETRUS AUSSCHNITT

TIRE DE LA LEGENDE DES APOSTRES  
ST. PAUL ET ST. PIERRE DETAIL

FROM THE LEGEND OF THE APOSTLES  
ST. PAUL AND ST. PETER. DETAIL



MÜNCHEN ALTE PINAKOTHEK

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL. MÜNCHEN

ABB. 185. HANS HOLBEIN DER ÄLTERE  
DIE VERKÜNDIGUNG. AUSSENFLÜGEL DES SEBASTIAN-ALTARS (1516)

L'ANNONCIATION

THE ANNUNCIATION



MONACHEN ALTE BILDGALERIE

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL, MONACHEN

ABB. 186 HANS HOLBEIN DER ÄLTERE  
DAS MARTYRIUM DES HEILIGEN SEBASTIAN (1516)

LE MARTYRE DE ST. SÉBASTIEN

THE MARTYRDOM OF ST. SEBASTIAN







KARLSRUHE KUNSTHALLE

PHOT F BRUCKMANN MÜNCHEN

ABB 188 HANS HOLBEIN DER JÜNGERE  
DIE KREUZTRAGUNG CHRISTI (1515)

JESUS PORTANT LA CROIX

CHRIST BEARING THE CROSS



BASEL. ÖFFENTLICHE KUNSTSAMMLUNG

PHOT. A. HÖFLINGER BASEL

ABB. 189 HANS HOLBEIN DER JÜNGERE  
DER LEICHNAM CHRISTI (1521)

LE MORT JESUS CHRIST

THE DEAD CHRIST



KARLSRUHE KUNSTHALLE

PHOT F BRUCKMANN MÜNCHEN

ABB 190 HANS HOLBEIN DER JÜNGERE  
DIE HEILIGE URSULA (1522)

ST URSULE

ST URSULA



BASEL. OFFENTLICHE KUNSTSAMMLUNG

ABB 191 HANS HOLBEIN DER JÜNGERE  
DIE GRABLEGUNG CHRISTI AUSSCHNITT AUS DER PASSIONSTAFEL  
DETAIL DE LA MISE AU TOMBEAU DE JESUS CHRIST      DETAIL OF THE BURIAL OF CHRIST



SOLOTHURN STÄDTISCHES MUSEUM

PHOT. BRAUN CLÉMENT & CIE. DORNACH

ABB 192 HANS HOLBEIN DER JÜNGERE  
DIE ZETTERSCHE MADONNA VON SOLOTHURN (1522)

LA MADONE DE SOLEURE

THE MADONNA OF SOLOTHURN



DARMSTADT GROSSHERZOGL. SCHLOSS

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL. MÜNCHEN

ABB. 193 HANS HOLBEIN DER JÜNGERE  
DIE MADONNA DES BÜRGERMEISTERS MEYER

LA MADONE DU BOURGMESTRE MEYER

THE MADONNA OF THE BURGOMASTER MEYER



BASEL. OFFENTLICHE KUNSTSAMMLUNG

PHOT. A. HÖFLINGER. BASEL

ABB. 194. HANS HOLBEIN DER JÜNGERE

BILDNIS DER FRAU UND DER KINDER DES KÖNSTLERS

PORTRAIT DE LA FEMME ET DES  
ENFANTS DE L'ARTISTE

PORTRAIT OF THE WIFE AND THE CHILDREN  
OF THE PAINTER



BASEL, ÖFFENTLICHE KUNSTSAMMLUNG

PHOT. A. HÖFLINGER, BASEL

ABB. 195. HANS HOLBEIN DER JÜNGERE  
BILDNIS DES BONIFACIUS AMERBACH (1519)

PORTRAIT DE BONIFACE AMERBACH

PORTRAIT OF BONIFACIUS AMERBACH





DRESDEN KGL. GEMÄLDEGALERIE

ABB 196 HANS HOLBEIN DER JÜNGERE  
SIR THOMAS GODSALVE UND SEIN SOHN JOHN (1525)

SIR THOMAS GODSALVE ET SON FILS JOHN

SIR THOMAS GODSALVE AND HIS SON JOHN

ROBERTVS CHESEMAN  
ANNO DN

ETATVS.SVC. XLVIII  
M D XXXIII



HAAG MAURITSHUIS

PHOT FRANZ HANFSTAENGL. MÜNCHEN

ABB. 197 HANS HOLBEIN DER JÜNGERE  
ROBERT CHESEMAN, FALKNER HEINRICHS VIII (1533)

ROBERT CHESEMAN  
FAULCONNIER D'HENRI VIII

ROBERT CHESEMAN  
FALCONER OF HENRY VIII



DRESDEN KGL. GEMÄLDEGALERIE

ABB 198 HANS HOLBEIN DER JÜNGERE  
BILDNIS DES SIEUR DE MORETTE

PORTRAIT DU SIEUR DE MORETTE

PORTRAIT OF THE SIEUR DE MORETTE



WINDSOR CASTLE

PHOT FRANZ HANFSTAENGL. MÜNCHEN

ABB 199 HANS HOLBEIN DER JÜNGERE  
BILDNIS DES HERZOGS VON NORFOLK

PORTRAIT DU DUC DE NORFOLK

PORTRAIT OF THE DUKE OF NORFOLK



WIEN KAISERL. GEMÄLDEGALERIE

PHOT. FRANZ HANFSTAENGL. MÜNCHEN

ABB. 200 HANS HOLBEIN DER JÜNGERE  
JANE SEYMOUR, GEMAHLIN HEINRICHS VIII. VON ENGLAND

JANE SEYMOUR, ÉPOUSE  
D'HENRI VIII D'ANGLETERRE

JANE SEYMOUR, WIFE OF  
HENRY VIII OF ENGLAND

# ERLÄUTERUNGEN ZU DEN BILDERN

Die folgenden Bemerkungen ergänzen den einführenden Text nach zwei Seiten hin. Zunächst durch kurze biographische Notizen über die einzelnen Künstler. Ferner, nebenfalls möglichst knapper Form, durch einige Hinweise und Erläuterungen zu den Bildern, die weder eine vollständige Sachbeschreibung noch eine durchgeführte ästhetische Analyse geben wollen, jene ist unnötig, diese letztere nach den Ausführungen des Textes mindestens entbehrlich. Die Erörterung fachwissenschaftlicher Fragen ist nicht beabsichtigt.

## MITTELRHEINISCHER MEISTER UM 1420

### Abb 1 DER PARADIESES GARTEN h 0,24, br 0,31.

Das zierliche, fast miniaturlartige Bildchen zeigt die Umdeutung des Marienthemas im Geiste der Mystik und der Minnepoesie, im Anschluß wohl an eine Stelle des Hohenliedes (4, 12ff) die Jungfrau in dem „verschlossenen Garten“, dem sie selbst in ihrer Keuschheit gleicht, und dessen Blumen und Früchte ein Abbild ihrer zarten Schönheit darstellen. Man sieht, wie die poetischen, gedachten Beziehungen noch überwiegen neben und übereinander sind so viel Blumenarten abgebildet, wie nur möglich (man hat 18 verschiedene erkennen wollen — ebenso zehnerlei Vogel), aber es ist noch kein „Bild“. Der Boden steigt stark an, und die Perspektive ist falsch offenbar um der Deutlichkeit und Vollständigkeit des Zeigens willen (Tisch und Brunnen), die Überschneidungen sind möglichst vermieden (die Frauen links mit dem Christkind und Maria — dagegen die Gruppe rechts!). Der Künstler denkt bei der Komposition mehr an die Fläche und an die Erzählung (oder Aufzählung), als an die räumliche Wirklichkeit. Maria mit dem Krönlein, in einem Buch lesend, neben dem Tisch. Die eine von den heiligen Frauen pflückt Kirschen, die andere schöpft aus dem Brunnen des „lebendigen Wassers“, die dritte hält dem Christkind das zitherähnliche Psalterium. Rechts vorn, in interessanter Tracht, der heilige Georg, kenntlich durch den harmlosen, kleinen Drachen, der vor ihm tot auf dem Rücken liegt. Neben ihm der Erzengel Michael und, stehend, ein ebenfalls modisch gekleideter jugendlicher Heiliger. Überall eine Menge von Einzelzügen. Das Bild ist wohl ein Mittel oder Oberrhein entstanden. Es erinnert an die Maria in den Erdbeeren (Abb 3), ohne daß jedoch derselbe Meister für beide Bilder anzunehmen wäre. Die kölnische Malerei ist weicher und großzügiger (Abb 2) — eher noch scheint eine gewisse Trockenheit der Form

und Bewegung die Kunst Mosers vorzubezugen (vgl. die kirschenpflückende Frau und die Figur der Martha auf Abb 6)

## KÖLNISCHER MEISTER UM 1420

### DIE HEILIGE VERONIKA MIT DEM Abb 2

SCHWEISSTUCH CHRISTI, h 0,76, br 0,47. Man spricht auch heute wohl noch bei Bildern ähnlicher Art von dem „Meister Wilhelm“, denkt jedoch nicht mehr daran, sie diesem wesentlich älteren Künstler selbst zuschreiben zu wollen. Einer seiner Nachfolger hat, nicht vor 1420 (das Datum 1410 bei der Abbildung ist dementsprechend zu ändern), das Veronikabild gemalt. Einigermassen nahe steht ihm die in anderem Zusammenhang abzubildende „Madonna mit der Wickenblüte“ im Kölner Museum — in der Qualität hinter dem besonders schönen, wohl auch etwas spätem Münchener Bild allerdings zurückbleibend, aber doch zu Unrecht als moderne Fälschung verdächtigt. Die Darstellung hat einen stark repräsentativen Charakter: das Tuch, das nach der Legende das Leidensantlitz Christi berührte und sein Bild aufnahm, ist fast mehr wie ein Vorhang und das Antlitz Christi selbst von übermenschlicher Größe, ganz symbolisch gemeint, in strengster Symmetrie, von tieferbrauner Tönung. Zu dieser hieratischen Feierlichkeit der Kontraste, der ganz der lebendigen Empfindung des Künstlers angehört, in dem leicht geneigten Kopfen der Veronika, und das Gleichgewicht hergestellt durch die hübschen Engelgrüppchen, deren leichte Erfindung und freie Gegensätzlichkeit im einzelnen beachtet werden mag.

## OBERRHEINISCHER MEISTER UM

1430

### MADONNA IN DEN ERDBEEREN, h. 1,41, Abb 3 br 0,85

Vgl. Abb 1 — doch ist das Bild in Solothurn von besonders stattlicher Größe und dadurch demjenigen Schongauers vergleich-

253

bar (Abb 49 — vgl dagegen auch Abb 13). Stilistisch kommt es, mehr noch als Abb 1, der Kunst Mosers nahe, jedoch ohne direkte Beziehungen — Maria hat die Bibel (mit hebraischen Buchstaben!) aufgeschlagen, das Kind, in pelzgefüttertem Rockchen, hält einen bemalten und glasierten Krug in der Hand. Rechts unten der Stuffer des Bildes, in bescheiden kleinem Maßstab, wie in stauender Verehrung des Christkundes, obwohl das Gesicht um der Deutlichkeit willen dem Beschauer zugewandt ist.

## LUCAS MOSER

### Abb 4 TAFELN VOM ALTAR DER KIRCHE ZU bis 7 TIEFENBRONN 1431

Wir kennen den Künstler nur von diesem einen Werk, dem Magdalenenaltar in Tiefenbronn (nahe bei Pforzheim). Eine sehr persönlich gehaltene Inschrift auf dem Rahmen, auch dekorativ merkwürdig, in halb arabisch stilisierten Buchstaben, nennt den Namen „lucas moser, maler von wil (Weil der Stadt, unweit von Tiefenbronn) maister des Werx, bit Got vir in. Dazu ein Stoßseufzer, der, so wenig er Biographisches gibt, doch die Persönlichkeit eigentümlich lebendig macht: schri (schrei), kunst, schri und klag dich ser, dein begert jetzt nuemer mer, so o we 1431. Man denkt an die Klage Walthers von der Vogelweide — es ist die Bitterkeit des Alters, die schmerzliche Klage, wie so alles, „jetzt“ verkehrt sel. Für das Verhältnis des Künstlers zur Generation des Witz und Multscher wird das wichtig sein: sie waren jung und im Beginn ihrer Tätigkeit, als Moser bereits das Gefühl hatte, daß die Zeit an ihm vorbeiging — Der Altar ist nicht sehr groß (etwas über 2 m hoch und wenig mehr breit), einfach im Aufbau, von breiter Spitzbogenform (Abb 6 zeigt einen Ausschnitt des oberen Abschlusses). Über der Staffel (mit Halbfiguren Christi und der klugen und torichten Jungfrauen) sind an der Außenseite die Hauptdarstellungen links die Meerfahrt (Abb 4, h 1,49, br 0,59 hier oben etwas abgeschnitten), in der Mitte die Rast (Abb 5, h 1,49, br 0,90), rechts die (nicht abgebildete) letzte Kommunion der Magdalena, im Giebfeld das Gastmahl des Lazarus (Abb 6, h 0,69, br 1,63 hier an den Seiten abgeschnitten) und auf den Innenseiten der Mittelfügel die Einzelfiguren der Heiligen Lazarus und Martha. Im Schrein selbst eine (spätere)

Schnitzerei der Himmelfahrt der Magdalena. Die Erzählung beginnt mit der Darstellung des Giebfeldes (Abb 6 — links noch ergänzen ein Windspiel, rechts ein Kübel mit Krügen). Die mittelalterliche Legende hatte verschiedene Persönlichkeiten, die nach der biblischen Erzählung nichts miteinander zu tun haben, identifiziert: Maria von Bethanien, die Schwester des Lazarus und der Martha, ferner Maria Magdalena, die Jüngerin Jesu, und endlich die mit Namen nicht genannte „große Sünderin“ des Lukas-Evangeliums (7, 36ff). Die allgemein verbreitete, obschon unrichtige Annahme der Identität dieser Personen liegt auch den Bildern Mosers zugrunde. So ist auf jenem ersten Bild (Abb 6) zunächst sicher das Gastmahl des Lazarus gemeint, wie es in dem Johannes-Evangelium (12, 1ff) geschildert wird: Martha „dient“, während Maria die Füße Jesu salbt und mit ihren Haaren trocknet. Lazarus, wie auf den folgenden Bildern jugendlich erscheinend, spricht auf Petrus ein. Der Mann neben Christus mußte nach der Erzählung des Johannes Judas Ischarioth sein, der die Verschwendung der Maria tadelt und von Christus zurechtgewiesen wird — doch ist hier wohl jene legendarische Verschmelzung mit der oft dargestellten Szene der „großen Sünderin“ (Lukas 7, 36ff) anzunehmen, so daß also der Pharisäer Simon gemeint wäre. Christus scheint über die Vorwürfe des neben ihm Sitzenden hinwegzuhören und halb unbewußt, fast träumend, mit der Hand an das Selbstgefäß der Magdalena rühren zu wollen. Das Seelische von außerordentlicher Zartheit und Tiefe, die Güte und Milde Christi ebenso wie das Flüstern und einge Lauschen der beiden rechts. Nimmt man die obige Deutung an, so ist in dem Bild die Einleitung der folgenden Geschichte gegeben: Maria Magdalena zugleich als Schwester des Lazarus und der Martha und als die durch die Gnade Christi erlöste Sünderin. Die Legende führt die Erzählung weiter (Abb 4): Maria Magdalena, Lazarus und Martha machen sich, zusammen mit einem Jünger Christi, und Cedonius einem von Christus geheilten Blindgelohrenen, auf und werden mit ihrem Schiff an die Küste von Marseille getrieben. Dort müssen sie da ihnen die Unterkunft verweigert wird im Freien übernachten (Abb 5), dicht am Meer, das an die Mauer und die Stufen

schlägt, unter einem kleinen Vordach Maria Magdalena aber, die bei der Hauptgruppe fehlt, erscheint (in der kleinfigurigen Szene oben) der Fürst des Landes und fordert sie, ohne daß ihr Gemahl erwacht, auf, die fremden Gäste aufzunehmen. Endlich wird Maria Magdalena, nachdem sie lange Jahre in der Einöde für ihre Sünden Buße getan hat, in ihrer letzten Stunde umhüllt von ihren langen Haaren, von Engeln in die Kathedrale von Aix getragen und empfängt dort von Maximin das letzte Abendmahl (hier nicht abgebildet). Moser hat diese letzten Vorgänge räumlich zu einer Einheit zusammenfassen wollen, die reiche Szenerie des Mittelbildes entsteht eben dadurch wie links das Meer, so werden rechts die Strebebogen der Kirche sichtbar, deren Inneres den Schauplatz der letzten Handlung abgibt. Überall auch in dem oberen Bild (Abb. 6) deutlich das Streben nach räumlicher Wirkung, Verkürzung und Überschnidung mit noch sehr unvollkommenem Können. Zu beachten bei der Gruppe der Schlafenden (Abb. 5) auch, wie sich der Künstler mit den Heiligenscheinen abgefunden hat. Dabei in dem Giebfeld des Altars (Abb. 6) noch die schönste Anpassung der Gruppenbildung an die gotische Rahmenform.

### MEISTER FRANCKE

**Abb. 8 TAFELN DES THOMASALTARS** Jede h 0,94, br 0,85 (Lichtwark Meister Francke 1899). Der Meister Francke in Hamburg ist der niederdeutsche Zeitgenosse Mosers. Im Jahre 1424 schloß er mit der Kaufmannsgesellschaft der Hamburger Englandsfahrer den Kontrakt für Herstellung des Altars und man wird annehmen dürfen, daß er die Arbeit bald darnach ausführte. Die Kapelle in der der Altar aufgestellt wurde, wurde freilich erst 1436 erworben. Es war ein sehr stattlicher Aufbau mit Doppelsäulen von denen nur das innere Paar erhalten geblieben ist. Öffnete man das äußere Paar, so waren acht Bilder in zwei Reihen übereinander sichtbar, sämtlich auf leuchtend rotem Grund mit goldenen Sternen. In der oberen Reihe Darstellungen aus dem Leben der Jungfrau Maria (zu ihnen gehörig Abb. 8), in der unteren die Legende des heiligen Thomas Erzbischofs von Canterbury, der im Kampf gegen den König Heinrich II. im Jahre 1170 ermordet und bald darauf heiliggesprochen wurde (Abb. 10), der heutige Leser kennt seine Ge-

schichte aus der Novelle C. F. Meyers („Der Heilige“). Wurde dann auch das innere Paar der Flügel geöffnet, so erschienen sämtliche Bilder auf Goldgrund in der Mitte als Hauptstück die Kreuzigung, vierfach so groß als die übrigen Bilder, aber nur in einem Bruchstück (Abb. 11) erhalten, auf den Flügeln vier Bilder aus der Passionsgeschichte (Abb. 9). Der Unterschied des niederdeutschen Malers von dem Oberdeutschen Moser ist sehr auffällig unbestreitbar hat der letztere die größere Kraft und Klarheit der räumlichen Vorstellung, die stärkere Festigkeit und Schwere in der körperlichen Erscheinung. Der Meister Francke ist da noch ungleich mehr im Bann der früheren gotischen Tradition mit ihrem feinen Linienspiel (besonders Abb. 11). Dafür sind aber die Farbe und die tonige Gesamthaltung gegenüber der gleichmäßig leuchtenden Frische Mosers von größerer Tiefe und wirklich stimmungsmäßiger Gewalt, dazu ist die Erfindung charakteristischer und ganz individueller lebhaft besetzter Typen reicher als dort (Abb. 10 und 9). Auch darin ist der Niederdeutsche noch mehr Gotiker, aber schließlich ist die Stellung in der allgemein stilistischen Entwicklung hier nicht so sehr durch einen Zeit- als durch den Stammesunterschied zu erklären. Abb. 8 Die drei kleinen Engel halten ein Tuch um Maria und das Kind um den Fußzug abzuhalten. Die Inschrift auf dem Spruchband (dominus meus et deus meus — mein Herr und mein Gott) faßt die fromme Anbetung der Maria vor dem Christkind nach mittelalterlicher Weise in Worte. Hinten die Hirten auf dem Felde und die Erscheinung des Engels ebenfalls mit einem Spruchband. Abb. 9 Links auf dem Thron Pilatus vor ihm stehend und auf ihn einredend der Hohepriester Kaiphas.

Abb. 10 Die Verfolger haben dem Pferd des heiligen Thomas den Schwanz abgehauen, den der eine von ihnen in der Hand hält — der Heilige mit seinen Begleitern entkommt ihnen. Abb. 11 Außer Maria der Mutter Christi, und Johannes noch Maria Magdalena, Maria Kleophae und Salome (Mark. 15. 40).

### STEPHAN LOCHNER

Als Dürer im Herbst 1520 auf seiner niederländischen Reise sich etwa zwei Wochen in Köln aufhielt, ließ er sich um zwei Weißpfeinig auch, die Tafel aufspannen, die

Abb. 12  
bts 17  
255



Meister Stephan zu Köln gemacht hat“ Gemeint ist jedenfalls der Altar der heiligen drei Könige in der Ratskapelle des Doms (Abb 15—17), von dem wir wissen, daß er auch sonst besonders wert gehalten worden ist. Auf Grund jener Notiz ist es nun möglich gewesen, den Namen des Künstlers festzustellen es ist Stephan Lochner, der aus Meersburg am Bodensee gebürtig und von dort zu unbekannter Zeit nach Köln gekommen war. Von schwabischer Herkunft also und mit einem besonderen, vielleicht von daher zu erklärenden Einschlag, führt er im ganzen doch die Kunst des Meisters jenes Veronikabildes (Abb 2) weiter, so daß er für uns der bedeutendste Vertreter der eigentlich kölnischen Malerei ist. Im Jahre 1442 kaufte er ein Haus, einige Jahre später wurde er als Vertreter seiner Zunft zum Ratsherrn gewählt. Im Jahre 1451 ist er gestorben.

Abb. 2 (h 136, br 122) Das einzige datierte Werk des Künstlers 1447, also aus seinen letzten Jahren. — Für den Vorgang vgl. Luk. 2, 22ff. Simeon hält das Christkind auf der Tafel des Altars (in der Mitte des Aufsatzes die Figur Moses mit den Gesetzestafeln, in symbolischer Beziehung auf die Tat Christi) Maria mit den beiden Tauben des Opfers dahinter Joseph den Opferschilling hervorholend. In der Assistenz rechts der Stifter, ein Deutschordensritter, mit einem auf den Gegenstand bezugnehmenden Spruchzettel in der Hand. Vorn links der Stifter mit Kerzen, zur Feier von Mariä Lichtmeß (2. Februar, Tag der Darstellung im Tempel) worauf auch die Stechpalmen am Boden zu beziehen sind. In dieser Reihe der Kinder wie Orgelpfeifen nebeneinander, die überraschendste und für die Komposition bedeutsamste Wirkung.

Abb. 13 (h. 046 br 036) Vgl. Abb. 3. Der Madonnenotypus wie bei Abb. 15 von bewußt ausgeglichener Schönheit, repräsentativ gemeint, im Gegensatz zu den harmlos runden Formen, die bei der Erzählung verwandt werden (Abb. 12 14 10).

Abb. 14. Die Geburt Christi h. 036, br 023. Abb. 15 (h. 251, br 282) Vgl. oben und Einführung S. 19. Der dritte König steht rechts von Maria. Auf den Flügeln die Heiligen Ursula und Gereon mit ihrem Gefolge. Abb. 16 und 17. Außenseiten der Flügel von Abb. 15, jede Tafel h. 248, br 136. Als Hinter-

grund ein Vorhang von Goldbrokat. Der Engel bringt den Verkündigungsgruß auf einer Urkunde mit daranhängendem Siegel *ave gratia plena, dominus tecum* (Luk. 1, 28) begrüßt seist du, Maria voller Gnaden der Herr ist mit dir. Vgl. die andern Verkündigungsbilder dieses Bandes, bes. Abb. 40.

## KONRAD WITZ

Der Vater des Konrad Witz, Hans Witz, war Abb. 18 nicht in seinem Geburtsort Konstanz geblieben — in Nantes vor allem jedoch am burgundischen Hofe hatte er sich, gleichzeitig mit Jan van Eyck (1425), aufgehalten. Dann war er in die Heimat zurückgegangen und hatte wohl in Rottweil mit dem Sohne zusammengearbeitet. Die Verbindung des letzteren mit der niederländischen Malerei liegt somit klar vor Augen — ohne daß natürlich die erhaltenen Urkunden uns bereits den ganzen Umfang dieser Beziehungen zu erschließen brauchten. Doch soll auch hier betont werden, daß die Empfindung des Witz trotz solcher Anregungen in der Behandlung der Figur wie der Landschaft in der Zeichnung wie im Kolort letztlich ganz eigenwüchsig ist.

Konrad Witz, oder wie er seinen Namen wohl auch latinisierte, Conradus Sapientis, wurde nicht lange vor 1400 ebenfalls in Konstanz geboren. Nach mehrjährigem Aufenthalt in Rottweil ging er nach Basel wo er 1434 in die Zunft aufgenommen wurde und es scheint daß er in der damals mächtig aufblühenden Konzilstadt bald zu beträchtlichem Wohlstand gekommen ist. Im Jahre 1443 kaufte er ein stattliches Haus verließ jedoch bald darauf die Stadt, die mit dem Niedergang des Konzils sehr verloren hatte, und wandte sich nach Genf, wo er 1444 das unten genannte Altarwerk schuf. Im Jahre 1446 oder 1447 ist er dann unbekannt gestorben. (Daniel Burckhardt in Festschrift zum 400. Jahrestage des ewigen Bundes zwischen Basel und den Eidgenossen 1901 — Abb. 24 und 25 sind diesem Werk entnommen.)

Abb. 18 (h. 034 br 026) Zu Füßen des etwas schräg gestellten Kreuzes rechts Johannes, links Maria mit zwei Frauen vor ihnen der kniende Stifter. Auffallend hellfarbig und besonders reizvoll in der frei behandelten Landschaft mit dem gelblich leuchtenden Himmel.

Abb 19 (h ca. 0,50) Neben Maria vorn die heilige Katharina von Alexandrien (mit goldenem Haametz), die dem Kind das Buch hält, und hinter ihr Barbara, charakterisiert durch den neben ihr stehenden kleinen Turm (in ihm wurde die Heilige von ihrem Vater eingeschlossen, damit kein Mensch außer ihm sie sehen könne, sie nahm jedoch das Christentum an und wurde in dem Turm getauft) Zur Rechten Joseph, nach dem Kind hinübergreifend Der dargestellte Kirchenraum erinnert an das Baseler Münster, ist aber dem Gesamtmotiv nach von niederländischen Darstellungen ähnlicher Art herzuweisen Wie ein Vergleich mit Abb 26 zeigt, ist die Perspektive noch weit zurück, der Eindruck ohne die dort erzielte Festigkeit. Auch sonst, in der Gewandbehandlung und den Typen sowie in der Art der malerischen Behandlung gehen das Neapler und das eng mit ihm zusammengehörige Berliner Bild den anderen Werken des Witz voraus — man nähert sich mit ihnen jener Epoche, in der Konrad in direkter Berührung mit der Kunst seines Vaters, des Hans Witz, gestanden zu haben scheint.

Abb 20 und 21 Abisai, Sabothai und Benaja bringen dem König David Wasser Jede Tafel h. 1,00, br 0,80 Drei Helden Davids, deren Namen auf dem gemusterten Goldgrund der Tafeln eingetragen sind (Abisai, Sabobay [= Sibbechai, 1 Chron 11, 29], Banaias) Für den Vorgang vgl 1 Chron 11 (12), 16ff die drei Helden bringen dem dürstenden König Wasser aus dem von den Philistern besetzten Betlehchem Die Geschichte galt als alttestamentliches Vorbild der Anbetung der Könige. — Diese und die beiden folgenden Tafeln gehörten (nebst sieben andern, die sich noch erhalten haben) zu den Flügeln eines Altars, dessen Mittelstück verloren ist. Die Bilder in zwei Reihen übereinander, fast durchweg mit großen, in starker Plastik herausgearbeiteten Figuren, Abb 22 an der Außenseite zu denken, Abb 20, 21 und 23 an der Innenseite, deren Tafeln die einzelnen Figuren vor leuchtendem Goldgrund hervortreten ließen Die Entstehung des Werkes fällt wohl noch in die dreißiger Jahre.

Abb 22 (h 1,00, br 0,63) Zu Abb 20/21 Das Messer des Priesters als Hinweis auf das blutige Opfer des Alten Testaments (oder auf die Beschneidung?), in der linken Hand das Buch des Gesetzes Das Gegenstück dazu

war eine (verlorene) Parallelfigur des neuen Bundes

Abb 23 (h 0,84, br 0,78) Zu Abb 20/21 Esther findet Gnade vor den Augen des Ahasverus. Vgl. Esther 5, 1ff (auf die Fürbitte Manä bei Christus bezogen)

Abb 24 und 25 Tafeln des Altars von 1444, jede h 1,32, br 1,55 Der von dem Genfer Bischof bestellte Altar wurde im Jahre 1444 vollendet, wie die Inschrift besagt, von Conradus Sapientis de Basilea. Nur vier Tafeln — wahrscheinlich zu einem Flügel gehörig — die beiden abgebildeten auf dessen Außenseite — sind erhalten geblieben

Für Abb 24 vgl Joh 21, 1ff Jesus erscheint nach seiner Auferstehung am See Genezareth den fischenden Jüngern, die „nicht ferne vom Lande, sondern bei 200 Ellen“ weitab fahren Und er „stund am Ufer, aber die Jünger wußten nicht, daß es Jesus war“ Sie werfen auf sein Geheiß das Netz „zur Rechten des Schiffes“ aus und können es kaum wieder emporziehen „vor der Menge der Fische“ Dann erst erkennt Petrus den Herrn und wirft sich nun sofort ins Meer, er ist also zweimal auf dem Bilde dargestellt. Die Landschaft (vgl. Einführung S 21f) getreu nach der Natur nur in den Berglinien steiler aufgerichtet. — Petri Befreiung (Abb 25) nach Ag 12, 6ff, in zwei Szenen rechts lost der Engel die Fesseln des schlafenden Petrus, zur Linken führt er ihn fort „und (Petrus) wußte nicht, daß ihm wahrhaftig solches geschähe durch den Engel, sondern es deuchte ihn, er sähe ein Gesicht“ Dazu die Kriegsknechte (die Schlagschatten bei der rechten Gruppe) Die Architektur schwer und starr, mit Benutzung romanischer Formen Über der Gefängnistür eine kleine Figur, Bileam mit dem Stern (Hinweis auf Christus, 4 Mos. 24, 17)

Abb 26 (h 1,61, br 1,30) Durch die Kraft und Klarheit der Raumwirkung (dagegen Abb 19), wie durch die feste Zeichnung und die Brillanz der Farbe (mit Kontrastierung von tiefglühendem Rot und gelblichem Grün) als ein Hauptwerk des Witz aus seiner spätesten Zeit erscheinend. Ein gewolbter Gang, wie ein Seitenschiff oder ein Teil eines Kreuzganges, mit einem Nebenraum für den Altar, in der Perspektive von gefühlsmäßiger Ungenauigkeit, aber schlagend in der Wirkung Wie bei Abb 25 z. T. derbe romanische Formen. Der Ausblick auf das Straßenbild!

Die Figuren bleiben außerhalb des Raumeindrucks, auch außerhalb des Schattenfalls der Architektur. Rechts Katharina von Alexandrien, als Königstochter fürstlich geschmückt, zu ihrer Seite als Hinweis auf ihr Martyrium das Rad, zur Linken Maria Magdalena mit dem Salbgefäß. Abb 27 (h 1,59, br 1,21). Aus der Legende von der Herkunft Mariä Joachim teilt seiner Gattin Anna die Verheißung mit, die er soeben empfangen hat, daß ihnen nach langer kinderloser Ehe ein Kind (Maria) geboren werden solle. Die Szene ist an der „goldenen Pforte“ des Tempels (mit den Figuren von Moses und Aaron) Verkörperung und Lichtbehandlung bei der Architektur! Auf Goldgrund.

### SCHWÄBISCHER MEISTER UM 1445

Abb 28 Das 1445 datierte Bild in Donaueschingen bis 29 (Abb 29) gibt die ungefähre Zeitbestimmung für den Künstler, der als Nachfolger des Witz wohl ebenfalls in Basel tätig gewesen ist. Abb 28 (h 1,44, br 1,10). Der Kampf mit dem Drachen — rechts die Höhle mit Gebeten und einem Leichnam, davor ein kleiner Drache. Weiter zurück die (von Georg befreite) Königs-tochter, die neben sich das gleich ihr zum Opfer für den Drachen bestimmte Lamm hält. Abb 29 (h 1,34, br 0,78). Der heilige Antonius (rechts) bei dem greisen Eremiten Paulus, auf dessen Gebet der von Gott gesandte Rabe statt, wie bisher, ein, diesmal zwei Brote bringt. Die „Einode“ als eine, wie bei Abb 28, sehr anmutige Landschaft, bei der nur der Felsen links mit dem Baumstumpf an das Kahle und Unwirtliche der Gegend erinnern soll. Vorn ein Storch, der einen Frosch gefangen hat. Im Hintergrund glaubt man das Spalentor von Basel zu erkennen. Zu beachten die Willkür in den Größenverhältnissen.

### HANS MULTSCHER

Abb 30 TAFELN DES ALTARS VON 1437 Jede bis 33 h 1,43, br 1,40. Die noch erhaltenen acht Tafeln gehören zu zwei großen Altarflügeln, deren Mittelstück verloren ist: außen die Passionsdarstellungen (Abb 31—33), innen die Marienbilder (Abb 30). In zwei Inschriften wird (außer dem Datum) der Name des Künstlers genannt: Hans Multscher von Reichenhofen (bei Leutkirch). Wohl um das Jahr 1400 geboren, wurde er 1427 in Ulm als Bürger aufgenommen, wo er vier Jahrzehnte hin-

durch als Steinbildhauer, Schnitzer und Maler tätig war. Das letzte große Werk, von dem wir wissen, daß es ihm übertragen wurde, ist der im Jahre 1458 aufgestellte Altar in Sterzing (s unten). Im Jahre 1467 wird er als verstorben erwähnt. (Fr Stadler, Hans Multscher, Straßburg 1907.)

Abb 30 Die Dacharchitektur im Vordergrund stellt den Abschluß des Kapellenbaus dar, der die Szene des unteren Bildes (des Pfingstfestes) abgibt. Joseph mit Lederhandschuhen zum Schutz gegen die Winterkälte. Abb 31. Der Sarkophagdeckel ist geschlossen, die Siegel unversehrt — Christus steigt durch die Steinplatte empor, in der, um das Wunder grob sinnlich zu zeigen, das eine Bein noch zurück ist.

Abb 33 Hinter Pilatus, der zum Zeichen seiner Schuldlosigkeit die Hände wäscht, sein Weib und der eine der Hohenpriester.

### SCHWÄBISCHER MEISTER UM 1450

Der wohl in Augsburg tätige, bedeutende Abb 34 Künstler ist uns nur aus diesen Bildern bekannt, die kaum vor 1450, aber auch sicher nicht nach 1460 entstanden sein werden. Bei Abb 34 soll das Stadtbild Landsberg am Lech darstellen. Die Kerze in der Hand des Joseph wie erzählt, daß der Vorgang zur Nachtzeit zu denken ist.

### DER MEISTER DES TUCHERSCHEN ALTARS

Zwei Tafeln dieses Altars in der Frauenkirche zu Nürnberg. Jede h. 1,77, br 1,09. Der Altar ist nach einer Nachricht des 18. Jahrhunderts von der Tucherschen Familie gestiftet worden und mag zwischen 1440 bis 1450 entstanden sein. Die Versuche, den Namen des Künstlers festzustellen, sind bisher nicht geglückt. Beziehungen zu der niederländischen Malerei scheinen auch bei ihm wirksam gewesen zu sein, wenn auch, wie doch meist, in einer entfernten Art. Eine besonders schwerblütige, dabei in der Form unausgeglichene Art unterscheidet den Künstler von seinen Zeitgenossen. Die Abbildungen stellen die Innenseiten der Flügel dar auf Goldgrund den heiligen Augustinus und seine fromme Mutter Monika über ihnen in sehr unvollkommener Verkürzung ein Engel mit einem Spruchband colloquebantur soli valde dulciter (sue unterredeten sich in der Einsamkeit aufs süßeste). Ebenso am eifigen Ge-

sprach die heiligen Einsiedler Paulus und Antonius (dieselben wie bei Abb 29)

## KONRAD LAIB

39 Ausschnitt aus dem Gemälde der Kreuzigung von 1449 Die ganze Tafel, die umgeben von dichtgedrängter Menge die drei Kreuze Christi und der Schächer darstellt, ist h 1,80 und ebenso breit, der Ausschnitt gibt etwa zwei Drittel der Höhe und etwas mehr als die Hälfte der Breite Vorn links Maria mit den Frauen und Johannes, rechts am Kreuzesstamm Magdalena. Der Junge neben den Frauen spielt mit einem Hunde (vgl die ähnlichen Motive bei Abb 32) Unter den vielfältig interessanten Gruppen von Rüttern und Soldaten tritt die Figur des Pilatus hervor der Fette, der, reich geschmückt und mit einem kleinen Zepter in der Hand, auf einem weißen Maultier sitzt — Der Künstler ist bisher nach der Inschrift benannt worden, die bei dem vom Rücken gesehenen Reiter auf dem Saum der Satteldrücke angebracht ist d Pfenning 1449 Als ich chun (= kann, vgl Einführung S 23) Daß nun dieser „Pfenning“ mit dem Nörrnberger „Meister des Tücherschen Altars“ (Abb 36 und 37) identisch sei, ist heute allgemein aufgegeben — der Maler war sicher in Salzburg tätig, und man hat guten Grund, ihm unter anderem auch das ähnliche Kreuzigungsbild im Grazer Dom von 1457 zuzuschreiben Der Künstler wäre danach Konrad Laib, der 1448 als Bürger in Salzburg aufgenommen wurde Die Deutung der Inschrift (d Pfenning) bereitet dann freilich Schwierigkeiten, die noch nicht als gelöst gelten können (Otto Fischer, Die altdeutsche Malerei in Salzburg Leipzig 1908)

## DER MEISTER DES STERZINGER ALTARS

39 Drei Tafeln des letzteren Jede h etwa 1,90, 41 br 1,75

Als „Tafelmeister“, d h als derjenige, dem der ganze Altar mit Schnitzereien und Gemälden zur Ausführung überwiesen wurde ist jener Hans Multscher aus Ulm gesichert, der uns als Maler durch die Bilder von 1437 (Abb 30—33) bekannt ist Ende des Jahres 1458 war die Arbeit vollendet eine Reihe von geschnitzten Einzelfiguren, namentlich für den Mittelschrein, und zwei große Flügel mit Gemälden Sicher sind nun diese letz-

teren von anderer Erfindung und Ausführung als die Schnitzfiguren, in deren besten mit großer Wahrscheinlichkeit die Hand des alten Multscher selbst zu erkennen ist Die Gemäalde dagegen kommen einem unbekannten Künstler zu, der mit einem durchaus anderen Temperament Einwirkungen der niederländischen Kunst in der Richtung des Ragier von der Weyden verbindet Die einzelnen Teile des Altars sind in Sterzing verstreut aufgestellt, die Tafeln im Sitzungssaal des Rathauses Außen vier Passionsszenen (Abb 39), innen ebensoviel Bilder aus dem Leben Mariä (Abb 40 und 41) An Stelle des Himmels immer noch Goldgrund Abb 39 Vorn die drei Jünger, Petrus, Johannes und Jacobus. Hinten links steigen die Kriegsknechte, von Judas Ischarioth geführt, über den Zaun des Gartens

Abb 40 vgl Abb 16/17

Abb 41 Der Tod Mariä, nach der Legende im Beisein der Apostel, unter denen Petrus (im Ornat, mit dem Weihwasserwedel) besonders hervortritt Auf einer Wolke erscheint die Halbfigur Christi, der die als Kind gebildete Seele der Maria emporträgt

## FRIEDRICH HERLIN

Der aus Rothenburg gebürtige Künstler war Abb 42 fast sein ganzes Leben hindurch in Nordlingen bis 44

tätig, wo er von 1461 bis zu seinem etwa im Jahre 1500 erfolgten Tode nachzuweisen ist Die Daten auf seinen Werken reichen von 1459—88 Seiner Herkunft nach ein Franke, vielleicht jedoch unter dem Einfluß des Sterzinger Meisters gebildet, hat er die entscheidenden Einwirkungen doch von der niederländischen Malerei in der Art des Rogier, vornehmlich von diesem selbst erfahren Bilder wie die in Abb 42 und 43 wiedergegebenen sind nur so zu erklären (Fr Haack, Friedrich Herlin Straßburg 1900)

Abb 42 Ein Innenflügel (h 1,45, br 0 87) des 1483 datierten sogenannten Familienaltars, dessen Mittelbild die Madonna mit einer Stifterfamilie (vielleicht des Malers selbst) darstellt Vgl für die Kerze und die Laterne Abb 34 Abb 43 Ein Außenflügel (h 1,28, br 0 65) des ehemaligen Hochaltars der Georgskirche in Nordlingen (zwischen 1460 und 1465) Für den Vorgang vgl die Bemerkungen zu Abb 6 — doch ist hier nun die Szene mit der großen Sündlerin im Hause des Pharisäers Simon gemeint (Luk 7, 36ff) Zugewogen noch die Frau

des Pharisäers und ein Diener mit einem Handbesen. Die Ausstattung von Tisch und Zimmer!

Abb 44 Von der Außenseite desselben Altars, wie Abb 43 (h 0,86, br 0,65) Vgl Abb 28 — hier auch noch die ganz kleinen Figuren des Königsjagres, mit unfreiwilliger Komik in den Mauervorsprüngen der Burg untergebracht

## HANS SCHÜCHLIN

Abb 45 DREI TAFELN DES HOCHALTARS IN

bis 47 TIEFENBRONN Der sehr anscheinliche Altar, mit reicher Schnitzerei besonders im Mittelstück, ist 1469 datiert. Auf den Außenseiten der Flügel die Mariengeschichten (Abb 46 und 47), innen vier Passionsbilder (Abb 45), die nicht sehr wesentlichen stilistischen Unterschiede zwischen ihnen hat man aus der Mitarbeit eines Werkstattgenossen erklären wollen. Der Altar ist das einzig sichere Werk des Hans Schüchlin von Ulm, der dort bis zum Jahre 1505 gelebt hat. Seine Kunst weist jedoch weniger auf die Ulmer als vielmehr auf die Nürnberger Schule hin, speziell auf den Hofer Altar Wohlgermuts (Abb 84—86), mit deutlichem Einschlag der niederländischen Malerei.

Abb 45 Joseph von Arimathia und Nikodemus (Joh 19, 38ff) senken den Leichnam Christi in den Steinsarg hinab, in Gegenwart von Johannes, Maria und den heiligen Frauen.

Abb 46 Oben die ganz kleine Halbfigur Gottvaters, von ihm ausgehend die Strahlen, die zu der Taube des Heiligen Geistes herabführen.

Abb 47 vgl Lukas 1,39ff Hinten vor dem Hause Zacharias.

## MARTIN SCHONGAUER

Abb 48 Als Sohn eines Goldschmieds noch vor 1450

bis 49 geboren, war Schongauer vornehmlich als Kupferstecher tätig und zwar mit Ausnahme seiner letzten Lebensjahre, in Kolmar im Elsaß. Der junge Dürer, der ihn hatte aufsuchen wollen, traf ihn nicht mehr am Leben, im Februar 1491 war er in Breisach gestorben. Unter seinen Werken ist vor allem die 1473 datierte Maria im Rosenhag (Abb 49, h. 2,01, br 1,12) unbestreitbar echt und als Jugendwerk zugleich charakteristisch für den engen Zusammenhang mit der Kunst des Rogier van der Weyden allerdings vielfach übermalt und oben, wo noch die Halbfigur Gottvaters und die Taube des Heiligen Geistes zu sehen waren, abgeschnitten. Das Berliner

Bildchen (Abb 48 — h. 0,38, br 0,28) schließt, ebenso wie einige ähnliche Gemälde, eng an den Stil Schongauers an, ohne daß jedoch die Ausführung durch ihn selbst als gesichert gelten könnte.

## DER MEISTER DES HAUSBUCHES

Der auch in der Farbe hervorragende Künstler war bis vor wenigen Jahren nur als Kupferstecher bekannt und wurde nach dem Ort, an dem die vollständigste Sammlung seiner äußerst seltenen Stiche zu finden ist, als „Meister des Amsterdamer Kabinetts“ bezeichnet. Jetzt gewöhnlich „Meister des Hausbuchs“ nach einem Band mit Zeichnungen im Besitz des Fürsten Waldburg-Wollegg. Etwa gleichzeitig mit Schongauer ist er am Mittelrhein, in Mainz oder in Frankfurt, tätig gewesen. Für seine lebendigen Genreszenen gibt namentlich Abb 50 mit der Gruppe der Kriegsknechte, die um den Rock Christi würfeln, ein gutes Beispiel. Ausschnitt aus der Mitteltafel eines Passionsaltars, auf Goldgrund h 1,30, br 1,73).

Abb 51 (h 1,31, br 0,76) Der Sarkophag ist, wie auch durch die auf den Deckel gelehnten schlafenden Wächter nochmals betont, geschlossen und versiegelt, vgl Abb 31. In der Landschaft kommen die heiligen Frauen heran, Maria Magdalena, Maria Kleophae und Salome (Mark 16, 1).

Abb 52 (h 1,14, br 0,80) Das Bild ist nicht von dem Hausbuch Meister, an den es erinnert. Die Inschrift lautet (der heutigen Sprache angenähert): Sie spricht,

„Sie hat Euch mit ganz Veracht,

Die Euch das Schnürlein hat gemacht.“

Das Mädchen laßt die Quaste der Schnur und betrachtet ein daran angebrachtes Schmuckband. Er spricht:

„Und billig hat sie es getan,

Denn ich han es sie genießen lan (lassen).“

(Doch wohl einsach: Denn ich habe ihr meine

Liebe zuteil werden lassen, es scheint nicht

notig, die Deutung über diesen klaren Sinn

hinaus zu komplizieren.) Das Bild muß kurz

vor 1500 entstanden sein, vgl für die Tracht

des Jünglings das Selbstbildnis Dürers von

1498 (Abb 94).

## UNBEKANNTER MEISTER UM 1480 ALLEGORIE AUF DEN TOD UND DAS Abb 6 LEBEN

Die schwer zu bestimmende Doppeltafel (oben

etwas abgeschnitten, im ganzen h 0,94, br 0,45) ist zu dem Hausbuch Meister in Beziehung gesetzt worden und daher hier eingeordnet, ohne daß jener als der Maler der Allegorie gelten dürfte. Rechts in reicher Sommerlandschaft ein Liebespaar, die Frau mit „burgundischer“ Haube, davor spielende Kinder. Links Tod und Winter die Bäume entlaubt und zerbrochen, die Burg zerstört, ein abgekehrter Leichnam auf dem Boden liegend.

## BARTHOLOMÄUS ZEITBLUM

Abb 54 Der Hauptmeister der Ulmer Schule am Ende des 15. Jahrhunderts stammte aus Nördlingen. Mit Herlin, aber auch mit Schüchlin, dessen Schwiegersohn er war, könnten seine Anfänge zusammengehen, am nächsten scheint jedoch seine Kunst dem Meister des Sterzinger Altars zu kommen. Von 1484 an urkundlich erwähnt, ist er nach einem ziemlich langen Leben wohl im Jahre 1521 gestorben. Das letzte datierte Werk ist jedoch bereits 1511 entstanden.

Abb 54 Innenseite eines Flügels (h 2,14, br 1,06) von dem Altar, dessen geschnitzter Mittelschrein, 1496 datiert, sich noch in der Pfarrkirche in Eschach (Württemberg) befindet. Wie die meisten Gemälde Zeitbloms durch Übermalung stark geschädigt, so daß auch die neuere Restauration den Originalindruck nur unvollkommen wiederherzustellen vermochte (in der Abb besonders im Gesicht der Maria und in den Händen deutlich).

Abb 55 Zwei Altarflügel, jeder h 1,37, br 0,45. Vor dem Goldgrund links die heilige Margareta zu ihren Füßen ein Drache (der Teufel), den sie überwunden hatte. Oder etwa worauf die einfach häusliche Tracht und das Schlüsselband hinzuweisen scheinen, die heilige Martha die fleißige Schaffnerin, die Schwester des Lazarus und der Maria Magdalena, die bei Aix ebenfalls einen Drachen überwand (vgl. die Erzählung zu Abb 4-7)? — Rechts die heilige Ursula mit dem Pfeil, die britische Königstochter, die in Köln mit den 11 000 Jungfrauen als ihren Begleiterinnen das Martyrium erlitt.

Abb 56-57 Zwei Tafeln mit Bildern aus der Legende des heiligen Valentin, Bischofs von Interamnum. Jede h 2,12, br 1,19 (oben etwas abgeschnitten). Rechts er heilt einen epileptischen Jüngling (hinter diesem seine Mutter). Links der Heilige wird

gefangen vor den Kaiser geführt, der ihn vergebens auffordert, das Gotzenbild anzubeten (er wird dann getötet).

## BERNHARD STRIGEL

1460 oder 1461 in Memmingen geboren, ist Abb 58 Strigel, nachdem er den größten Teil seines bis 63 Lebens in seiner Heimatstadt zugebracht hatte, ebendort 1528 gestorben. Er stand in Beziehungen zu dem Kaiser Maximilian, den er ebenso wie die Mitglieder seiner Familie oft porträtiert hat. Sein Lehrer scheint Zeitblum gewesen zu sein.

Abb 58 (h 0,76, br 0,44) David wird am Tor Jerusalems von den Frauen mit Musik empfangen.

Abb 59 (h 0,47, br 0,33) Rechts ein Abt als Stulter.

Abb 60-63 Vier Tafeln von einem Altar der Sippe Christi, dessen Teile sich im Germanischen Museum und in der Münchner Pinakothek befinden (jede h 0,74, br 0,54). Die Legenden von der Sippe Christi (oder richtiger der heiligen Anna) sind ein charakteristisches Erzeugnis jener bürgerlichen Scholastik, deren Erfindungen so ganz im spät gotischen Stil gedacht sind, von einem lebhaften Bedürfnis nach voller Anschaulichkeit, dabei aber nüchtern und von einem engen Realismus, phantastisch mit Hilfe vom kompliziertesten Rechenkünste, in willkürlichster Umdeutung und Verbindung der biblischen Berichte. Johannes Gerson, der berühmte Vorkämpfer der Reform auf dem Konstanzer Konzil, faßte diese Sippenlegende in folgenden Hexametern zusammen:

Anna tribus nupsit, Joachim, Cleophae  
Salomaeque,

Ex quibus ipsa viris peperit tres Anna Marias,  
Quas duxere Joseph, Alphaeus, Zebedeusque,  
Prima Jesum, Jacobum Joseph, cum Simone  
Judam

Altera dat, Jacobum dat tertia datque  
Johannem

Also zunächst Anna vermählte sich hintereinander mit Joachim, Cleophas und Salome (oder Salomas). Die naiven Inschriften auf Strigels Bildern führen uns dann weiter, Anna mit Joachim gebär/Mariam Gottes Mutter, dar' (Abb 61). Dann von dieser letzteren, Die erst Maria Jesu genas/der heilig Geist tät wirken das, / Joseph sein geschätzter Vater was (war) (Abb 60). Die zweite Maria, Tochter der Anna und des

Kleophas, Cleopha Maria Alphäum hält, / den mundern Jacob sie gebären tât, / der gerecht Joseph der andere was (war), / der dritt und viert Sumon (und) Judas" (Abb 62) Endlich die dritte Maria, Tochter der Anna und des Salomas „Maria Salme (Salome) und ihr Mann / Zebedäus gebarn Johann / Evangelisten rein bekannt, / und Jakobum den großern g'nannt" (Abb 63) Es geht hier nicht an, die Erklärung bis auf die biblischen Berichte selbst zurückzuführen

## DER MEISTER DER ULRICHS- LEGENDE

Abb 64 Der wohl in Augsburg tätige Künstler, der zwischen 1460 und 1470 die beiden Tafeln der Ullrichslegende gemalt hat, scheint der Art des Sternzinger Meisters, auch in den entfernten und nicht ganz klaren Beziehungen zur niederländischen Malerei, relativ am nächsten zu stehen, ohne daß eine genauere Bestimmung bisher möglich gewesen wäre. Die Abbildung gibt das mittlere Stück der einen Tafel (im ganzen h 0 90, br 1,90) Der heilige Ulrich Bischof von Augsburg (10. Jahrh.) hatte in geistlicher Unterhaltung mit dem heiligen Wolfgang den Morgen des Fastentages vor besetzter Tafel anbrechen lassen, und als nun ein Bote des bayrischen Herzogs ihn aufsuchte, gab er ihm in Gedanken als Botenlohn ein Geflügelstück (für diese Szene vgl. Abb 183) Der Bote, entrustet über die Verletzung des Fastengebots, will nun dem Herzog das Geflügelstück vorweisen, es ist jedoch durch ein Wunder in einen Fisch verwandelt, so daß die Schuldlosigkeit Ulrichs klar wird.

## UNBEKANNTER MEISTER UM 1500

### Abb 65 DIE HEIMSUCHUNG MARIA.

Das schöne Bild (h 1,39, br 0 95) erinnert an die Stiche des (in Bayern tätigen?) Monogrammisten M. Z., der auch an Dürer sich anlehnt, wird ihm selbst jedoch nicht zuzuweisen sein. Vgl. Abb 47 und 126

## DER MEISTER MIT DER NELKE

Abb 66 Der Künstler (für seine Benennung vgl. die  
bts 67 Nelken bei Abb 66 links vorn) muß als ungefährer Zeitgenosse Zeitbloms um 1500 in Bern tätig gewesen sein, in seinem Stil von Schongauer beeinflusst. Die abgebildeten Tafeln (Abb 66, h 1 07, br 1,23, Abb 67,

h 1,03, br 1,23) gehören zu einem Johannes-Altar, von dessen sieben erhaltenen Gemälden sich vier in Bern befinden

Abb 66 Johannes redet auf Herodes Antipas ein non licet tibi habere uxorem fratris tui (es ist nicht recht, daß du deines Bruders Weib habest, Mark. 6,18) Neben dem König am Boden sitzend Herodias.

## HANS FRIES

Der vornehmlich in Freiburg und in der Abt Schweiz tätige Künstler ist dort wohl um bis 1465 geboren und in den beiden ersten Jahrzehnten des 16. Jahrhunderts durch mehrere Werke nachweisbar. Er schließt an den Meister mit der Nelke an. Die beiden abgebildeten Tafeln von einem Altar des Jahres 1501 (Abb 68 h 0 66, br 0,37, Abb 69 h 0 64, br 0,38, hier jedoch oben etwas abgeschnitten) Abb 68 Die Stigmatisation des heiligen Franz von Assisi: er erfährt im inbrünstigen Gebet die Vision Christi, der ihm als Seraph am Kreuz erscheint, und von dessen Wundenmalen Strahlen ausgehen, die an seinem Körper die „Stigmen“ hinterlassen. Weiter zurück einer seiner Ordensbrüder  
Abb 69 Die heilige Anna, Maria und das Christkind.

## RUELAND FRUEAUF

Der führende Meister der Salzburger Schule Abb 70 am Ende des 15. Jahrhunderts. Von 1470 bis 71 bis 1503 dort (kurze Zeit auch in Passau) nachweisbar (Vgl. das bei Abb 38 angeführte Buch von Otto Fischer)  
Abb 70 Eine von den vier Tafeln mit Mariengeschichten in der Pfarrkirche von Großgmain (h 1 50 br 1,00) Für den Vorgang vgl. Abb 12 (in Einzelheiten abweichend hinter Simeon der Hohepriester — Joseph bringt die Tauben) Auf dem Altar die Gesetzestafeln (rechts mit lateinischem, links mit deutschem, bayerischem Text), rechts unten das Datum 1499  
Abb 71 Der heilige Hieronymus als Kardinal mit dem Löwen (für diesen vgl. Abb 118) Links die (von Hieronymus ins Lateinische überetzte) Bibel in ihr das Datum 1498 Zwei andere Stücke derselben Folge im Berliner Privatbesitz, diese letzteren h 0 65, br 0,39 (Ich danke die für Abb 71 benutzte Photographie Herrn Dr. Sievers wie ich während des Druckes erfahren ist das Bild inzwischen in die Sammlung des Herrn Figdor in Wien übergegangen.)

Entsetzen des Kaisers (rechts) und der Umstehenden herab und bricht sich das Genick. Im Hintergrund eine reiche Talandschaft, links das in der Legende erwähnte Kapitöl von Rom, von dem aus (oder von einem Turm) Simon den Flug unternommen hatte. Die Grabplatte vorn wohl mit Beziehung auf eine vorhergehende Zaubergeschichte, bei der Simon die Auferstehung Christi betrügerischer Weise imitiert hatte

#### HANS PLEYDENWURFF

Abb 82 DIE KREUZIGUNG CHRISTI (h 1,90, br 1,81) Von 1451 an bis zu seinem Tode im Jahre 1472 in Nürnberg nachweisbar, scheint Pleydenwurff der Begründer desjenigen Stils zu sein, der in der Wolgemut-Werkstatt fortgeführt wurde. Das Münchner Bild wird, obwohl die angebliche Inschrift nicht als beweiskräftig anerkannt werden kann, ihm wohl mit Recht zugeschrieben. Vgl. für den Zusammenhang mit Wolgemut Abb 84

#### NÜRNBERGER MEISTER UM 1460

Abb 83 DIE VERLOBUNG DER HEILIGEN KATHARINA (h 1,80, br 1,11) Das Bild gehört mit drei andern zu den Flügeln eines Altars, der von Angehörigen der nürnbergischen Familie Landauer bestellt worden war (um 1460—70). Als Maler ist jedenfalls nicht Hans Pleydenwurff anzusehen. Die Legende der heiligen Katharina von Alexandrien als der „Braut Christi“ von der Himmelskönigin gehalten erscheint das Christkind und steckt ihr einen Ring an den Finger (vgl. Abb 159). In dem Zimmer u. a. rechts die Zinnkrüge (wie bei Abb 43), hinten ein Schränkchen mit der Waschanordnung

#### MICHAEL WOLGEMUT

Abb 84 Wolgemut hat seinen Namen als der Lehrer bis 88 Dürers, und ein Porträt, das dieser nach ihm gemalt hat, gibt in einer (nicht ganz sicheren) Inschrift außer dem auch sonst feststehenden Todesjahr 1519 noch das Alter des Künstlers an: er wäre danach bereits 1434 geboren worden. Seine Tätigkeit beginnt für uns mit dem von 1465 datierten Altar aus der Trinitatiskirche in Hof (vier beidseitig hemalte Flügel; jetzt in München, Abb 84—86, jede Tafel h 1,74 br 1,33). Unter der Menge der folgenden Altäre tritt derjenige in der Marienkirche in Zwissau hervor, noch als Ganzes erhalten und für das Jahr 1479 als Werk

Wolgemuts gesichert (Abb 88). Endlich wurde noch im Jahre 1507 für die Kirche in Schwabach ein großer Altar bei ihm in Auftrag gegeben und 1508 bereits vollendet, sicher jedoch nur zum kleinsten Teil von ihm selbst. Eine klare Bestimmung seiner künstlerischen Persönlichkeit und die Ausscheidung seines eignen Anteils aus der Menge der Werkstattarbeiten ist bisher noch nicht mit genügender Sicherheit erreicht worden. (H. Thode, Die Malerschule von Nürnberg im 14. und 15. Jahrhundert, Frankfurt a. M. 1891.)

Abb 84 Von Christi Munde ausgehend die Worte *mulier, ecce filius tuus* Johannes, *ecce mater tua* (Weib, siehe, das ist dein Sohn Johannes, siehe das ist deine Mutter, Joh. 19, 26—27). Rechts der Hauptmann, der von der Legende den Namen Longinus erhielt, mit den Worten *vere filius dei erat iste* (wahrlich, dieser ist Gottes Sohn gewesen, Matth. 27, 54). Ähnlich zur Linken der Knecht (auch er als Longinus bezeichnet), der mit seiner Lanze die Seite des Leichnams Christi geöffnet hatte. Die Inschrift am Kreuz dreisprachig, in der mittleren Zeile mit (griechisch gemeinten) Phantasiebuchstaben.

Abb 85 Vgl. Abb 39

Abb 86 Vgl. Abb 31 und 51. Wolgemut schließt eng an eine niederländische Komposition an, die in einem Bilde aus dem Kreise des Bouts erhalten ist (Nürnberg, Germ. Museum).

Abb 87 Dem Wolgemut nahestehend und wohl um 1470 gemalt. Bei unserem Ausschnitt ist rechts ein schmales Stück des Bildes (im ganzen h. 1,46, br. 1,53) fortgefallen, mit der Figur Christi. Namen und Reiseziel der Apostel sind in ihren Heiligenscheinen eingetragen. In der Mitte Petrus, der einen Trunk aus seiner Feldflasche nimmt.

Abb 88 Wie bei den andern Bildern, die Landschaft und hier besonders das Straßensbild zu beachten. Vgl. sonst u. a. Abb 42

#### DER MEISTER

#### DES PERINGSDÖRFFER-ALTARS

#### DREI TAFELN VON DIESEM ALTAR.

Der ehemalige Hochaltar der Augustiner Kirche in Nürnberg, von Sebald Peringsdörffer gestiftet und nach dem Datum eines Bildes um 1487 gemalt, hatte zwei bewegliche Flügelpaare und ein feststehendes Außenacht-Bilder aus der Legende des heiligen Veit (Abb 89), bei geöffneten Außenflügeln



nebeneinander vier Paare großer Heiligenfiguren, endlich bei geöffneten Innenflügeln zu seiten des Schreins, also an bevorzugter Stelle, vier Bilder mit verschiedenen Heiligenlegenden (Abb 90—91). Die Gemälde sind vollständig erhalten, die meisten im Germanischen Museum.

Sieht man von einzelnen Gehilfen ab, von denen mindestens einer mit dem Zeichen R. F. an einigen Veit-Bildern gearbeitet hat, so fällt der Hauptanteil einem offenbar sehr bedeutenden Künstler zu, in dem man den Sohn des Hans Pleydenwurff, Wilhelm, hat erkennen wollen, er hat, wie wir wissen, mit seinem Stiefvater Wolgemut zusammengearbeitet. Eine unbedingt zuverlässige Nachricht nennt jedoch den Altar ein Werk des Wolgemut — mindestens in seiner Werkstatt und unter seiner Aufsicht muß er also entstanden sein.

Abb. 89. Der heilige Veit, ein Knabe, wird, weil er den christlichen Glauben nicht aufgeben will, in einen Löwenzwinger geworfen, die drei Löwen rühren jedoch den von Engeln Geschützten nicht an, zum Staunen der Umstehenden.

Abb 90. Der Evangelist Lukas (der danach der Patron der Maler geworden ist) malt die ihm erscheinende Jungfrau mit dem Kinde.

Abb 91. Der heilige Bernhard von Clairvaux, der Ordensheilige der Zisterzienser, empfängt die Vision des gekreuzigten Christus, der sich zu ihm herabneigt und ihn umarmt.

## ALBRECHT DÜRER

bb 92 Am 21. Mai 1471 in Nürnberg geboren, wurde als 113 der Knabe zuerst nach dem Beruf des Vaters zum Goldschmied bestimmt, 1486 aber auf sein Drängen zu Wolgemut in die Lehre gegeben. Von 1490—94 war er auf der Wanderschaft, bis nach Kolmar und Basel hin. Nachdem er zurückgekehrt war und geberatet hatte, brach er doch bald, noch ins Jahre 1494 oder 1495, abermals auf nach Italien (Venedig). Nach seiner Rückkehr entstand als erstes Hauptwerk die Holzschnittfolge der „Apokalypse“ (1493). Dann folgt eine arbeits- und ertragreiche Reihe von Jahren Gemälde und Holzschnitte (besonders des „Marienlebens“) in volkstümlich-deutscher Art außerdem Stiche (und Zeichnungen) mit Versuchen italienischer Aktreichnung und -konstruktion. Als Hauptwerke unter den Gemälden der Paumgartner-Altar

(Abb 97—99) und das Drenkönigsbild von 1504 (Abb 102). 1505 geht er nochmals nach Italien, wiederum vornehmlich nach Venedig, wo ihn ein großer Auftrag festhält: das jetzt sehr zerstörte „Rosenkranzfest“ für die deutschen Kaufleute (nicht abgebildet, doch vgl. Abb 103). Mehrere Briefe an Pirckheimer geben von der gehobenen und lebenslustigen Stimmung dieser Zeit das beste Zeugnis. Nach seiner Rückkehr (1507) übernimmt er einige Altaraufträge, unter denen derjenige des „Heller-Altars“, mit einer Himmelfahrt Mariä im Mittelbild, ihn am meisten beschäftigte. Das Hauptstück ist verbrannt. Das sodann folgende Allerheiligenbild war hier nicht abzubilden. Immer mehr konzentriert sich nun seine Tätigkeit auf den Kupferstich und Holzschnitt, daneben theoretische Arbeiten und, durch die Beziehungen zu dem Kaiser Maximilian, eine noch engere Verbindung mit den humanistischen Kreisen, denen er durch seine Freundschaft mit Pirckheimer nahe gekommen war. Die letzte große Unterbrechung bringt die Reise nach den Niederlanden (1520/21), über die wir die Berichte seines Tagebuchs besitzen, gleichzeitig tritt der Künstler mit ganzer Seele in die Bewegung der lutherischen Reformation ein. Die vier Apostel (Abb 112/113) und neben Porträts und dem Abschluß der theoretischen Arbeiten die größte Leistung seiner letzten Jahre. 1528 ist er gestorben. (H. Wolfflin, Die Kunst Albrecht Dürers, 2. Aufl., 1908. Unter den kürzeren Darstellungen: R. Wustmann, Albrecht Dürer, Aus Natur und Geisteswelt, Bd. 97 — Albrecht Dürers schriftlicher Nachlaß, herausgegeben von E. Heinrich, Berlin 1908.)

Abb 92 (h. 1,23, br. 0,89) und Abb 93. Die Bildnisse zeigen die Entwicklung des Künstlers in der Zeit der Wanderschaft und der ersten niederländischen Reise (1490 und 1497, das spätere Bild nur in Kopien erhalten, doch erscheint auch diesen gegenüber das ältere Porträt bei aller Treue doch ängstlich und trocken). Der Vater stammte aus Ungarn und war von Beruf Goldschmied. „Item dieser obgemeldt Albrecht Dürer der Ältere hat sein Leben mit großer Mühe und schwerer harter Arbeit zugebracht. er hat auch mancherlei Betrübung, Anfechtung und Widerwärtigkeit gehabt (aber) er hielt ein ehrbar christlich Leben, war ein geduldig Mann und sanftmütig, gegen jedermann friedsam, und er war

fast (sehr) dankbar gegen Gott. Er hat sich auch nicht viel Gesellschaft und weltlicher Freud gebraucht, er war auch weniger Wort und war ein gottesfürchtig Mann“ (nach Dürers Aufzeichnungen). Auf dem Porträt von 1490 hält er einen Rosenkranz.

Abb 94 (h 0,52, br 0,41). An der Fensterwand die Inschrift 1498. Das malt ich nach meiner Gestalt, ich war 26 Jahr alt. Albrecht Dürer. Abb 95 (h 0,65, br 0,48). Die Inschrift und Datierung des nicht sehr gut erhaltenen Bildes sind unecht und sicher falsch, es ist jedenfalls im Jahre 1506 in Venedig gemalt worden. Die künstlerische Entwicklung der beiden Porträts setzt diejenige in den Bildnissen des Vaters fort, Abb 94 im Jahr der Apokalypse entstanden, reich in der Tracht und bedeutend in der Wirkung, offenbar sehr ähnlich, Abb 95 stark idealisiert im Sinne einer feierlichen, an das Christusideal erinnernden Schönheit, wohl mit Hilfe geometrischer Konstruktion.

Abb 96 (h 1,51, br 1,21). Ursprünglich vorn ganz kleine Stifterfiguren wie bei Abb 97. Abb 97—99. Der Paumgartner-Altar (h 1,52, br 1,23, die Flügel h 1,53, br 0,87). Der Altar hatte namentlich in den Flügeln bis vor kurzem durch Übermalung des 17. Jahrhunderts ein ganz anderes Aussehen. Auch die kleinen Stifterbildnisse des Mittelalters sind erst durch die Restauration zum Vorschein gekommen, es ist die Familie des alten, bereits 1478 verstorbenen Martin Paumgartner, der wohl ein Legat für den Altar hinterlassen hatte. Die Figuren der beiden Heiligen (Eustachius mit dem über dem Hirschkopf erscheinenden Kreuzfiskus, nach der bekannten Legende die so auch von dem heiligen Hubertus erzählt wird) stellen die eigentlichen Stifter dar. Von der Verkündigung der Außenseiten ist nur die Maria erhalten. Der Altar ist jedenfalls nicht vor 1500, wahrscheinlich erst 1502/03 entstanden. Abb 100 und 101. Zwei Tafeln vom Jachschschen Altar (h 0,96 bzw 0,94, br 0,51). Die Außenseiten der Flügel, deren Innenseiten mit je zwei Heiligenfiguren sich in der Münchener Pinakothek befinden (der Altar früher in dem Jachschschen Hause in Köln). Die flotte, prächtig leichte, aber auch etwas inhaltarme Ausführung der um 1503/04 entstandenen Bilder ist jedenfalls nicht von Dürer selbst. — Die Darstellung gibt eine freie Umbildung des biblischen Be-

ichts während man in der Ferne Hiobs Haus in Flammen stehen sieht, greift ihm seine Frau zum Hohn einen Kübel Wasser über, zwei Musikanten, der Trommler offenbar ein Porträt Dürers selbst, spielen dazu auf. Abb 102 (h 0,98, br 1,12). Datiert 1504. Abb 103 (h 0,91, br 0,76). Von rechts herantretend der Johannesknecht, der Maiglöckchen zum Geschenk bringt, hinter ihm ein Engel mit seinem Rohrkreuz. Auf dem Zettel links vorn die Inschrift: Albertus durer germanus faciebat post virginis partum 1506. Der Künstler bezeichnet sich in Italien auf dem ganz venezianisch gedachten Bild stolz als germanus, nicht als noricus (Nürnberger). Abb 104 und 105 (h 2,09, br 0,81 bzw 0,83). 1507, jedenfalls nach der Rückkehr aus Italien gemalt, und ähnlich wie Abb 103 als Werk des alemannus bezeichnet (auf dem Täfelchen von Abb 105). Die Gestalten stehen innerhalb der Folge der konstruierten Figuren, d. h. die Proportionen sind nach gewissen Maßverhältnissen zahlenmäßig bestimmt, womit sich hier jedoch eine (wenigstens für Dürer) außerordentliche Leichtigkeit, fast schon Eleganz der Bewegung gut verträgt. Abb 106 (h 0,24, br 0,18), 1503 datiert. Abb 107 (h 0,49, br 0,37). Vom Jahre 1512. Die beiden Marienbilder geben zusammen mit dem in Venedig gemalten Bild (Abb 103) die Entwicklung Dürers in diesen Jahren sehr deutlich wieder. Das Nachwirken der in italienischem Sinne betonten Form und dabei doch die Umbildung des äußerlichen Schemas zu eigentümlicher Bildung (vgl. hierfür auch die Einzelformen des Mariengesichts). Abb 108 (h 0,45, br 0,38) und 109 (h 0,46, br 0,37). Beide Bilder von 1516 sind auf Leinwand gemalt. Beispiele jener selten erhaltenen „Tüchlein“ Jacobus der Ältere außer durch die Inschrift auch durch die Pilgermuschel bezeichnet. — Die Auffassung bei aller Großartigkeit von derjenigen der Bilder von 1526 deutlich unterschieden. Ein starkes Hervortreten subjektiver und ganz momentaner Erregtheit, von größter Innigkeit des Gefühls, mit dem Ton des Schmerzes. Dazu das *ora pro nobis* der Inschrift — der Sinn der späteren Gemälde ist ein ganz anderer, weniger persönlich Anschauung und Bekenntnis einer ewigen objektiven Wahrheit. Abb 110 (h 0,46, br 0,32). Bonaert von Orley (ca 1493—1542) war der Hofmaler der Statthalterin der Niederlande und einer der

führenden Künstler in der auf die italienische Kunst hinausgehenden Bewegung Dürer traf ihn 1520 in Brüssel, wo Bernaert ihm „ein solch köstlich Mahl zugerichtet hatte, daß ich mit glaub, daß (es) erzeugt sei mit zehn Gulden“. Auf dem 1521 datierten Gemälde hält er einen Brief mit Aufschrift, die den Anfang seines Namens (Pernh.) enthält Abb 111 (h 0,50, br 0,36) Das Bildnis ist 1521, doch wohl bereits in Nürnberg nach Dürers Heimkehr, entstanden Man vermutete früher in dem Dargestellten den Nürnberger Hans Imhof, zu dem Dürer in geschäftlichen Beziehungen stand Die Deutung auf Pirckheimer, an den man auch gedacht hat, ist unmöglich — Zusammen mit Abb 110 zeigt das Bildnis den großen, klaren und festen Stil der Zeit der niederländischen Reise. Dabei ist deutlich, wo die Sympathien Dürers liegen Die finstere, grimmige Energie des Unbekannten weckt das Leben seiner Kunst — während für die inhaltarme Persönlichkeit des Brüsseler Hofmalers sein Stil zu groß erscheint, so daß das starkknochige, aber leere Gesicht einen starren, unerlebten Ausdruck erhält Abb 112 und 113 Die vier Apostel (jede Tafel h 2,04, br 0,74) Dürer stiftete die Tafeln im Herbst 1526 dem Nürnberger Rat, mit Unterschriften, in denen aufgeschrieben stand, was die einzelnen Gestalten den „Regenten“ der Stadt „sagen“ sollten Es handelte sich um eine „Warnung“ vor den Sekten der Schwärmer oder Wiedertäufer — gegen sie ist die ebenso ruhige wie kampfbereite Mannhaftigkeit dieser Gestalten gewandt, in denen die Kunst Dürers ihr Höchstes gibt Ich habe an anderer Stelle die Absicht Dürers und die Entstehung der Bilder genauer dargelegt (Dürer und die Reformation Leipzig 1909)

### HANS VON KULMBACH

- 114 Hans Söb wurde zu Kulmbach in Franken  
117 wahrscheinlich 1476 geboren und bildete sich unter dem Einfluß Dürers und des Venezianers Jacopo de' Barban, der zu Beginn des Jahrhunderts sich einige Zeit in Nürnberg aufhielt und auch zu Dürer in wichtigen Beziehungen stand Die farbige Behandlung des Dreikönigsbildes von 1511 (Abb 115) zeigt diesen venezianischen Einschlag sehr deutlich und in glücklichster Weise Vornehmlich in Nürnberg tatig kurze Zeit auch in Krakau, das damals gern von Nürnberger Künstlern aufgesucht wurde, starb er bereits 1522

Abb 114 (h 1,10, br 0,90) Aus einer Folge von acht Darstellungen der Petrus- und Paulus Legende

Abb 115 (h 1,53, br 1,10) Vgl Abb 102  
Abb 116 (h 0,52, br 0,46) Die Zuschreibung ist nicht ganz sicher

Abb 117 (h 1,18, br 0,62) Aus einer 1514 gemalten Folge der Katharinenlegende in acht Bildern, die ursprünglich zu einem Altar gehörten Unser Bild unten links in längerer Inschrift bezeichnet und datiert (1515) — Die Leiche der heiligen Katharina wird nach ihrer Enthauptung von Engeln zu dem Berge Sinai getragen und dort bestattet. Links oben Engel mit der Märtyrerpalm

### HANS LEONHARD SCHÄUFFELEIN

Zwischen 1480 und 1490 in Nürnberg geboren, wurde Schäuffelein Dürers Schüler, bis 119  
kehrte jedoch 1515 nach dem Heimatsort seines Vaters, Nordlingen, zurück, wo er 1539/40 starb

Abb 118 (h 1,30, br 0,73) Der heilige Hieronymus als Eßler Im Mittelgrund ein Teil der Geschichte des Löwen er diente zum Dank dafür, daß der Heilige ihm den kranken Fuß geheilt hatte, dem Kloster, in dem jener sich aufhielt, und zwar hatte er den Esel der Mönche auf der Weide zu hüten Als er nun einst eingeschlafen war, wurde der Esel von vorbeiziehenden Käuflenten geraubt. Nach langem vergeblichen Suchen traf der Löwe auf die Karawane, jagte die Menschen in die Flucht und trieb die erbeuteten Kamele dem Kloster zu

Abb 119 Flügel des Zieglerischen Altars von 1521, aus der Georgskirche in Nordlingen, je h 1,28, br 0,43 Der Altar war von dem kaiserlichen Vizekanzler Nikolaus Ziegler gestiftet worden Die heilige Elisabeth, Landgräfin von Thüringen, erweckt einen lahmen Bettler Die heilige Barbara mit dem Kelch (als Patronin gegen einen unbußfertigen Tod wer zu ihr fleht, wird nicht ohne das letzte Sakrament sterben) Vgl Abb 187

### DER MEISTER VON MESSKIRCH

Der von Schäuffelein beeinflusste Künstler ist Abb 120  
im zweiten Viertel des 16 Jahrhunderts in bis 121  
den Gebieten zwischen Donau und Bodensee tätig gewesen schon danach also und ebenso nach seiner farbenfrohen und schmuckreichen, weit ausschüßigen Art der schwabischen Kunst anzuschließen Er wird nach einem Altar in 267

der Stadtkirche zu Meßkirch (südlich von Sigmaringen) benannt. Neuerdings glaubt man, ihn mit Jörg Ziegler identifizieren zu können (1495—1559)

Abb 120 (h 0,98, br 0,73) Engelfangen das Blut Christi in Kelchen auf. Zu den Seiten Sonne und Mond. Für den pathetischen Ton der Szene vgl., als der Intention nach am nächsten stehend, Abb 173 — dagegen etwa Abb 84

Abb 121. Die beiden Innenseiten und (die Mitteltafel) eine Außenseite von zwei Altarflügeln (je h 1,66, br 0,40). Oben die Namen der Heiligen mit lateinischen Lobsprüchen (links der heilige Martin, Bischof von Tours, mit einem Bettler zu seinen Füßen). Unter den knienden Stiftern, einem Grafen von Zimmern und seiner Gemahlin, ihre Namen und Titel

### HANS BALDUNG GRIEN

Abb 122 Der um 1480 in der Nähe von Straßburg geborene Künstler arbeitete einige Zeit in Dürers Werkstatt, zog dann jedoch wieder nach Straßburg, wo er bereits seit 1509 nachweisbar ist. Hier und einige Jahre, 1511/12 bis 1516/17, auch in Freiburg, wo er den großen Auftrag des Hochaltars für das Münster (Abb 126) übernommen hatte, entfaltete er, auch als Bürger in angesehener Stellung, eine fruchtbare Tätigkeit als Maler und Zeichner für den Holzsehnitt. Im Jahre 1545 starb er in Straßburg, in den letzten Jahrzehnten scheint sein Schaffen nachgelassen zu haben

Abb 122 (h 0,78, br 0,61) Datiert 1516. Die heilige Dorothea wurde, als sie trotz aller Qualen nicht von Christo als ihrem Bräutigam lassen wollte, zum Tode durch Enthauptung verurteilt. Sie antwortet mit Freuden, daß sie nun bald in dem himmlischen Garten Rosen und Äpfel pflücken wolle. Da begegnet ihr der Protonotar Theophilus (rechts vor den Kriegsknechten) und höhnt sie, sie solle ihm doch aus dem Garten ihres Bräutigams Botschaft senden. Auf ihr Gebet erscheint, für jenen unsichtbar, ein Knäblein (das Christkind) und bringt ihr einen Korb mit drei Rosen und drei Äpfeln — sie aber blüht, er möge ihn nach ihrem Tode dem Theophilus bringen. So nun die linke Szene in der Pforte des Palastes, der Knabe rupft jenen am Mantel und bringt ihm das Körbchen. Dies Wunder — Rosen im Februar (die Winterlandschaft!) — überzeugt ihn, und er wird Christ und Märtyrer. Oben

auf dem Söller des Palastes der heidnische Präfekt.

Abb 123 (h 0,50, br 0,39) Ein anderes (vielleicht das erste) Exemplar derselben Darstellung in der Sammlung der Akademie zu Wien. Um 1513

Abb 124 (h 0,32, br 0,23) Früher Dürer zugeschrieben, vgl. jedoch dessen nicht viel später gemalte Apostelkopfe, Abb. 108/109

Abb 125 (h 1,40, br 0,93). An dem Kreuzesstamm rechts wird noch ein Fuß des einen Schächers sichtbar. Vgl. u. a. Abb 96 Um 1515

Abb 126 Vom Freiburger Hochaltar. Wahrscheinlich im Jahre 1512 hatte Baldung die Arbeit begonnen, erst 1516 aber war der große Altar vollendet. Über der Staffei als Hauptbild die Krönung Mariä, zu den Seiten (auf den Innenseiten der beweglichen Flügel) dichtgedrängt die zwölf Apostel, bei geschlossenen Flügeln nebeneinander vier Mariengeschichten (Abb 126), die beiden äußeren auf den feststehenden Flügeln, auf der Rückseite die Kreuzigung und (auf den Flügeln) Heilge. Bis auf die unbedeutende Predella und die sehr schön geschnitzten Rahmenfüllungen oben an den Tafeln (bei Abb 126 fortgelassen) alles ein Werk des Malers, auch ohne den im 15. Jahrhundert üblichen Aufsatz, vielmehr niedrig und breit, mit horizontalem Abschluß, der heutige hohe Aufbau stammt erst aus dem 19. Jahrhundert. Vgl. Abb 47 und 65. Abb 127 (h 0,30, br 0,17) Ein ähnliches Bild vom Jahre 1517 datiert, ebenfalls in Basel. Abb. 128 (h 1,53, br 0,65) Herkules (der das Löwenfell trägt) ringt mit Antäus, dem Sohn der Mutter Erde, sobald er diese berührt ist er unüberwindlich, deshalb hebt ihn Herkules empor, um ihn in der Luft schwebend zu erdrücken. — Der Stoff war seit der zweiten Hälfte des 15. Jahrhunderts in der italienischen Kunst (Pollaiuolo) beliebt, dann auch in der deutschen Renaissance. Das in der Farbe besonders unerfreuliche Bild Baldungs gehört seiner Spätzeit an, mit einer trotz der outierten Zeichnung der Muskulatur flächenhaften Wirkung der hellen Silhouette

Abb 129 (h. 0,82, br 0,36) Das ebenfalls in Nürnberg befindliche Gegenstück trägt das Datum 1529 (nicht 1525). Die Katze wohl ohne inhaltliche Bedeutung, nur als eine malerische Zutat, vielleicht auch als Reminiszenz an Dürer, von dem diese Darstellung hergeleitet ist. Vgl. außer dem Stich von 1504 Abb. 104/105 (ferner Abb. 162/163)

## NIKOLAUS MANUEL DEUTSCH

30 Der in Bern tätige Künstler (1488—1530) ist  
31 mindestens ebensosehr wie aus der Geschichte  
der Malerei bekannt durch seine eifrige Teil-  
nahme an der Reformation und durch seine  
Dichtungen, besonders die gegen das Papst-  
tum gerichteten Fastnachtsspiele. Als Maler  
und Zeichner ist er neben Urs Graf (und  
Hans Leu) der Hauptvertreter der mit dem  
Landsknechtswesen eng verbundenen Schwel-  
zer Kunst.

Abb 130 (h 2,18, br 1,58, auf Leinwand in  
Tempera) Die drei Göttinnen vor Paris, auf  
den Amor mit gespanntem Bogen zufliegt.  
Venus mit dem Apfel in der Hand, den Blick  
aber noch wie fragend auf Paris gerichtet,  
dann Juno in reicher Frauentracht, endlich  
Minerva, als eine Art Amazone, aber ebenso  
wie Venus phantastisch genug heraufgeputzt.  
Abb 131 (h 0,33, br 0,25) Der Henker reicht  
das Haupt des Johannes an Salome, während  
rechts zwei Knechte (von dem einen nur ein  
Bein sichtbar) den Leichnam forttragen.  
An dem tiefglühenden Himmel fremdartige  
Lichterscheinungen. Unter der Girlande das  
Monogramm des Künstlers (N M D) mit dem  
Schweizerdöckel.

## MATTHIAS GRÜNEWALD

132 Der Künstler, der uns an einer der ersten

143 Stellen in der deutschen Kunstgeschichte er-  
scheint, war bald und lange fast ganz ver-  
schollen, nur zufällige Beziehungen brachten  
Sandart, den deutschen Künstlerbiographen  
des 17. Jahrhunderts, dazu, über den Maler  
„von Aschaffenburg einen unvollkommenen  
Bericht zu geben. Die wenigen urkundlichen  
Feststellungen, die uns überkommen oder aus  
den Bildern erschlossen sind, genügen noch  
nicht, um die Persönlichkeit klarer sichtbar  
zu machen. Als ein Zeitgenosse Dürers ist  
Grünwald in den mittelhochdeutschen und  
Maingebieten vornehmlich in Aschaffenburg  
und Mainz, tätig gewesen, in seinen späteren  
Jahren als Hofmaler des Erzbischofs Albrecht  
von Mainz. Weder Geburts noch Todes-  
datum sind uns überliefert, ebensowenig die  
Entstehungszeit seiner Gemälde. Das Haupt-  
werk der Isenheimer Altar, wird etwa um  
das Jahr 1510 entstanden sein (H. A. Schmid,  
Die Gemälde und Zeichnungen von Matthias  
Grünwald bisher nur das Tafelwerk als  
1 Teil erschienen, Straßburg 1907. Danach  
auch Abb 132—142.)

Abb 132 und 133 Jede Tafel h 0 99, br 0,43  
Die Bilder gehörten wahrscheinlich zur Außen-  
seite eines Altars (vielleicht des Hellaaltars  
von Dürer vom Jahre 1509, der ja in Frank-  
furt aufgestellt war), grau in grau gemalt,  
aber von einer wundervollen Farbigkeit und  
großer Lebendigkeit, stilistisch ganz auf der  
Höhe des Isenheimer Altars. — Der heilige  
Cynacus (Abb 132) heilt die vom Teufel be-  
sessene Tochter des Kaisers Diokletian, indem  
er als Diakon die Beschworungsformel liest,  
legt er die geweihte Stola um den Hals des  
Mädchens. Der heilige Laurentius (Abb 133),  
ebenfalls im Diakonengewand, hält den Rost,  
auf dem er den Märtyrertod erlitt.

DER ISENHEIMER ALTAR. Der ehemalige *Abb 134*  
Hochaltar des Antoniterklosters in Isenheim *bis 142*  
(Elsaß) war von einem Italiener Guido Guersi,  
der von 1493 bis zu seinem Tode im Jahre 1516  
Prior war, gestiftet worden, auch sein Amts-  
vorgänger hatte an der Stiftung irgend-  
welchen Anteil, doch sind die Gemälde  
Grünwalds wohl nicht lange vor 1510  
begonnen worden. Von dem großartigen  
Aufbau sind wenigstens die Hauptteile noch  
vollständig erhalten und, allerdings ausein-  
andergenommen, im Kolmarer Museum auf-  
gestellt. Über der Predella, die geschlossen  
die Beweinung Christi darstellte, das unge-  
heure Kreuzigungsbild (Abb 134, h 2 69,  
br 3,07), zu den Seiten auf feststehenden  
Flügeln die Heiligen Antonius und Sebastian.  
Dann, wenn die äußeren Flügel geöffnet  
wurden, nebeneinander in strahlender Farben-  
glut die beiden Bilder der Maria mit Engeln  
(Abb 138/139, zusammen h 2 65 br 3 04)  
und zu den Seiten links die Verkündigung  
rechts die Auferstehung (Abb 135, h 2 69,  
br 1,43). Endlich wenn auch die inneren  
Flügel sich aufzaten, der Schrein mit den  
ebenfalls hochbedeutenden Schnitzfiguren,  
in deren Mitte der heilige Antonius, auf den  
Bildflächen zu den Seiten die beiden Szenen  
aus seiner Legende (Abb 140 und 141, h 2 65,  
br 1,41 bzw 1,39 hier und bei Abb 135,  
138, 139 sind die oberen Ansatzstücke fort-  
gelassen, die der Form des Kreuzigungs-  
bildes entsprechen).

Abb 134 Schon in der Auswahl der Figuren  
außergewöhnlich: außer Maria, Johannes und  
der knienden sehr klein gebildeten Magdalene  
(mit dem Salbgefäß) noch Johannes der  
Täufer, mit auffallendster Gebärde auf  
Christus hinweisend (ihm zur Seite das

Lamm mit dem Kreuzesstab, aus dessen Wunde Blut in den Kelch traufte) Vor allem jedoch die vollständige, nachtdunkle Einsamkeit der Szene und die entsetzliche, zugleich realistische und schaurige Gestalt Christi, grünlich angelauten, mit schwärenden Wundenmalen, Füße und Hände verzerrt und gespreizt, von riesenhafter Größe. Hierzu als Ausschnitt Abb 136/137

Abb 135 Die Auflösung der Gestalt in einer von ihr ausstrahlenden Glorione. Vgl. für die dramatische Gewalt dieser Szene etwa Abb 31, 51, 86. Abb 138 und 139 Die beiden Bilder gehören zusammen: rechts Maria mit dem Kinde, neben ihr die Wiege und (auf der linken Tafel) die Badewanne, im Hintergrund die Verkündigung an die Hirten (hoch oben, in dem hier abgeschnittenen Stück, die Erscheinung Gottvaters, in kleinem Maßstab). Zur Linken, in einer Architektur von aufgelöstester Gotik, in allen Farben schimmernd, musizierende Engel. Zwischen ihnen nochmals Maria als Himmelskönigin, im Gebet dem Christkind zugewandt. Detail in Abb 142

Abb 140 Dieselbe Szene wie bei Abb 29. Abb 143 (h 2,26, br 1,79) Der heilige Erasmus als Bischof im reichen Ornat, mit dem Zeichen seines Martyriums (er wurde nach der Legende getötet, indem ihm die Eingeweide aus dem Leibe gewunden wurden), ihm gegenüber der heilige Mauritius in silberner glänzender Rüstung. Hinter ihm Kriegsknechte der von ihm geführten thebaischen Legion (vgl. Abb 192), links ein Geistlicher. Das Bild war von dem Erzbischof Albrecht von Mainz — der in dem Erasmus porträtiert erscheint — für die Stiftskirche in Halle bestellt und wurde wohl um 1520 (etwa vor 1525) gemalt als das späteste erhaltene Werk Grünewalds, nur wenig vor Dürers Apostelbildern.

## ALBRECHT ALTDORFER

Abb 144 Kurz vor 1480 in Regensburg geboren, ist bis 155 der Künstler in seiner Heimatstadt bis zu seinem Tode im Jahre 1538 als Maler und Baumeister tätig gewesen, wohlhabend und angesehen in den letzten Jahrzehnten auch als Mitglied des Rates. Neben seinen Gemälden, deren frübeste von 1507 datiert sind, hat er äußerst reizvolle, meist sehr kleine Kupferstiche (und Radierungen) und Holzschnitte hinterlassen. — Altendorfer ist neben Huber der Hauptvertreter des „Donaustils“.

der vorwiegend in Regensburg und Passau heimisch erscheint, vgl. im übrigen S 414. der Einführung. In seiner späteren Entwicklung kommt Altendorfer der Richtung der Kleinmeister (der Bebmars u. a.) wenigstens nahe (H. Voß, Der Ursprung des Donaustils. Leipzig 1907 — Für Altendorfer Friedländer, A. A., Leipzig 1891).

Abb 144 (h 0,57, br 0,38) Am Brunnen außer dem Datum und Monogramm die Inschrift: Albertus Altorfier pictor Ratisponensis in salutum animae hoc tibi munus diva Maria, sacravit corde fidelis (A. A., Maler in Regensburg, weihte zum Heil seiner Seele dir, Gottin Maria, dies Geschenk mit gläubigem Herzen). Abb 145 (h 0,36, br 0,26) Der Stern über der Hütte als große Lichtscheibe wie bei Abb 97, sonst, wie auch bei Abb 144, deutlichste Anregung durch Dürers Stiche und Holzschnitte (des Marienlebens). Um 1515 gemalt.

Abb 146—150 Bilder aus einer um 1520 gemalten Folge von Darstellungen der Quirinuslegende (von einem Altar?). Die Größe ist nicht ganz gleich, die Höhe schwankt zwischen 0,75 und 0,81, die Breite zwischen 0,65 und 0,67. Die nicht immer klar zu deutenden Szenen beginnen wahrscheinlich mit der Darstellung, wie der Heilige (nach der Legende Bischof in Kroatien), als Pilger gekleidet, von den Seinen Abschied nimmt (Abb 146). Die drei folgenden Abbildungen (147—149) geben die Geschichte seines Martyriums gefangen wird er, nach dem Befehl des römischen Hauptmanns, über die Brücke dahingeführt, dann wird er, entkleidet und an einen Mühlstein gebunden, in den Fluß hinabgestürzt, aber der Stein treibt an die Oberfläche des Wassers empor, so daß der Leichnam geborgen werden kann, bei tiefglühender Abendsonne. Auch Abb 150 gehört wohl zu dieser Folge: vor einer Wallfahrtskapelle drängen Kranke und Krüppel zu dem heilenden Wasser. Wir wissen aus Altendorfers Leben, daß er an derartigen Anschauungen und Gehräuchen der alten Kirche den lebhaftesten Anteil nahm.

Abb 151 (h 0,75, br 0,61) Während Susanna von Dienerinnen sich die Füße waschen und das Haar strahlen läßt, knochen durch den Buschwald links die beiden Alten hervor (hier kaum sichtbar). Vor der prächtig phantastischen Palastarchitektur, die fast den Hauptinhalt des Bildes abgibt, ist in ganz kleinen Figuren die Steinigung der 103er-ten Greise dargestellt.

Abb. 152 (h. 0,30, br. 0,22). Aus der Spätzeit des Künstlers, um 1530.

Abb. 153 (h. 0,66, br. 0,43). Das um 1530 gemalte Bild ist schon seinem Gegenstand nach einzigartig. Die Darstellung der Maria in Wolken, in der italienischen Kunst häufig, kommt in der deutschen Malerei sonst kaum vor.

Abb. 154 (h. 1,37, br. 1,30). Das in der Erfindung sehr eigentümliche und bedeutende, leider schlecht erhaltene Bild (um 1520) gibt denselben Vorgang wie Abb. 180. Vorn steigt Joachim die Treppe heran (für die Überschneldung vgl. Abb. 144).

Abb. 155. Die Abbildung gibt nur einen Ausschnitt aus dem großen, 1529 für den bayerischen Herzog ausgeführten Schlachtgemälde (h. 1,41, br. 1,19), in dem mit vielen hundert kleinen Figuren der Sieg Alexanders des Großen über den Perserkönig bei Gaugamela (oder Arbela) dargestellt ist (hierüber die lateinische Inschrift der Tafel). Hinter dem griechischen Kriegslager über reichster Landschaft die prachtvoll aufgehende Sonne — worzu, auf der Seite der Perser (links, hier nicht sichtbar), in symbolischer Beziehung die verblässende Mondsichel hinzugehort.

### WOLF HUBER

- b. 156 Der mit Altdorfer wohl ungefähr gleichalterige Künstler war zu Passau, in seinen späteren Jahren als Hofmaler des Bischofs, tätig. Er steht mit seinen nicht sehr zahlreichen Gemälden, mehr noch aber mit seinen relativ häufigen Zeichnungen und Holzschnitten neben Altdorfer als der bedeutendste Künstler des Donaustils, vor allem ansprechend in den Landschaftsstudien; dazu jedoch von leidenschaftlicher Erregung wie etwa in den Passionsdarstellungen. Er starb erst 1553. (H. Voß, a. a. O., vgl. zu Abb. 144.) Das Gemälde der Flucht nach Ägypten (abgeb. in den Amtlichen Berichten der Kgl. Preuß. Kunstsammlungen; h. 0,55, br. 0,57) schließt, in freier Weise und in der Beleuchtung ganz eigentümlich, an Dürers Holzschnitt aus dem Marienleben an.

### LUCAS CRANACH DER ÄLTERE

- bb. 157 Der Künstler, der nach seinem Geburtsort bis 167 Kronach in Franken benannt wurde, ist 1472 geboren, fast genau als Zeitgenosse Dürers, aber erst 1553 gestorben. Zuerst sicherlich in Süddeutschland, vornehmlich wohl in den Donaubecken bis nach Wien hin tätig,

wurde er 1504 von Friedrich dem Weisen nach Wittenberg berufen, wo er mit wenigen Ausnahmen die folgenden Jahre seines Lebens zubrachte. Als Wappen wurde ihm die von ihm an Stelle des Monogramms verwandte geflügelte Schlange verliehen. In guten Beziehungen zu dem Kurfürstenhause und in vielfacher Verbindung auch mit den benachbarten sächsischen und brandenburgischen Fürsten, nahm er in Wittenberg eine sehr angesehene Stellung ein. Vermögend, im Besitz einer Apotheke, wie er auch noch zu dem Bilder- einen Buchhandel betrieb, wurde er schon früh Ratsherr, einige Jahre hindurch sogar Bürgermeister der Stadt. Mit Luther und seinen theologischen Mitarbeitern stand er in guter Freundschaft. Ein großer Werkstattbetrieb half seine Kunst überall verbreiten; sein ältester Sohn Hans, dem man dabei die erste Stelle, fast noch vor dem Vater selbst, hat geben wollen, stand ihm bis zu seinem frühen Tod zur Seite, dann der jüngere, Lukas, der nach dem Tode des alten die Werkstatt übernahm. Es ist bekannt, wie dieser noch im hohen Alter, nach dem Schmalkaldischen Krieg, dem Kurfürsten Johann Friedrich in seine Gefangenschaft folgte und ihn bis zuletzt treu begleitete; bald nachher starb er in Weimar. (Zur Übersicht: Bd. 95 der „Künstler-Monographien“.)

Abb. 157. (h. 1,36, br. 0,98). Vgl. u. a. Abb. 84. Abb. 158. (h. 0,69, br. 0,51). Das erste durch Monogramm und Datum gesicherte Gemälde Cranachs (1504). Für die Gruppenbildung und die spielenden und musizierenden Engel, bei denen man fast an italienische Vorbilder denken möchte, wird wohl auf Dürers frühe Holzschnitte hinzuweisen sein (außer der Madonna mit den Hasen einige Blätter des Marienlebens).

Abb. 159. (h. 1,19, br. 0,97). Vgl. Abb. 83. Die heilige Katharina hier noch bezeichnet durch das Schwert, mit dem sie enthauptet wurde, nachdem das zu ihrer Hinrichtung bestimmte Rad (Abb. 26) zersprungen war. Neben ihr die heilige Dorothea (Abb. 122), dahinter Barbara (mit dem Turm, Abb. 19) und Margaretha (mit dem Kreuz).

Abb. 160. (h. 0,50, br. 0,34). Vgl. 1. Mos. 22. Abb. 161. (h. 0,36, br. 0,24). Für die zahme Auffassung der Badeszene (z. Sam. 11, 2) vgl. Abb. 151.

Abb. 162. (h. 2,14, br. 1,02). Ebenso wie der ähnliche Holzschnitt von 1506 nach italienischer

Art gebildet, vielleicht aber auch, wie Abb 158, in Beziehungen zu Dürer (vgl auch Abb 105) Abb 163 (h 0,37, br 0,25) In jeder Beziehung für die eigentümliche Umbildung von Cranachs weiblichem Idealtypus bezeichnend Abb 164 (h 0,51, br 0,36) Vgl Abb 104 Abb 165 (h 0,34, br 0,22) Vgl Abb 130 Vor Paris steht Merkur, den kristallinen Apfel in der Hand, beide als Ritter gebildet. Abb 166 Das Porträt wird jetzt meistens, und wohl mit Recht, nicht mehr als Selbstbildnis, sondern als Arbeit des jüngeren Cranach angesehen. Abb 167 (h 0,87, br 0,59) Man hat in der Dargestellten ohne Grund Sibylle von Kiewe, die Braut Johann Friedrichs erkennen wollen

### HANS BURCKMAIR

Abb 168 Als Sohn eines Malers wurde Burckmair 1473 in

bis 174 Augsburg geboren Wichtiger als die hypothetischen Einwirkungen Schongauers sind die Einflüsse der venezianischen Kunst, die wohl schon früh an den Künstler herantraten, — es steht nichts der Annahme im Wege, daß er mehrmals nach Venedig gereist sei Seit 1498 war Burckmair in der Augsburger Malerkunft eingetragen, und vom Jahre 1501 an haben wir sichere und datierte Gemälde von seiner Hand, im Wettbewerb mit dem älteren Holbein kam er empor Seine „modernere“ Art, die Beziehungen zu Italien, endlich die Verbindung mit dem Kaiser Maximilian, für den er die Ausführung mehrerer großer Holzschnittwerke übernahm, ließen ihn den wenig älteren Künstler fast nach allen Seiten hin schnell überflügeln Er starb 1531

Abb 168 Der Ausschnitt gehört zu einem Flügelaltar, der unter der Hauptszene des Mittelbildes und auf den Flügeln eine Menge von Heiligen in Halbfiguren neben- und übereinander zeigt (das Mittelbild h 1,70, br 1,30) Nicht eigentlich die Krönung selbst Christus segnet die gekrönte Maria die die Hände verehrend aneinander legt. Die Renaissancedekoration des Thrones noch verbunden mit dem spätgotischen (gemalten) Rahmenwerk.

Abb 169 (h 1,50, br 1,23) Architektur, Landschaft und die Figur des oberen Engels sind später hinzugefügt. Der heilige Sebastian trägt die Pfeile zur Erinnerung an sein Martyrium. Behandlung des Aktes! Für die Art, wie die nebeneinanderstehenden Heiligen im Gespräch dargestellt sind, vgl Abb 143

Abb 170. (h 1,64 br 1,00)

Abb 171 (h 0,62, br 0,52) Links auf einem Zettel stehen Namen und Altersangabe. Der Maler war damals (1529) 57, die Frau Anna Allerläh, 52 Jahre alt. Dazu (rechts oben) der melancholische Spruch „Solche Gestalt unser beider was, / Im Spiegel aber nur dann das.“ — Die Gesichter werden als Totenschädel ab gespiegelt. Zwei Jahre darauf starb der Maler Abb 172 und 173 Das Mittelbild h 1,76, br 1,15 die Flügel je h 1,75, br 0,51 (auf den Außenseiten prachtvolle Heiligenfiguren) Über dem bußfertigen Schächer ein Engel, der seine Seele emporträgt. Über dem unbußfertigen ebenso ein Teufel, auch über das Kreuz Christi schaut ein Teufelchen hinüber Abb 173 (h 1,50, br 1,25) Das Bild ist oben und zu beiden Seiten in späterer Zeit etwas angestückt (der Hase rechts nach Dürer), sonst jedoch mit seiner Darstellung tropischer Gewächse und vielfacher Tiere durchaus ursprünglich (der Adler unten rechts ist das Symbol des Johannes) — Der Evangelist Johannes schreibt während der Verbannung auf der Insel Patmos (südl von Samos) das Buch der Offenbarung nieder (Apok. 1, 9) und erblickt bei dieser Arbeit die Erscheinung der Jungfrau Maria.

### LEONHARD BECK

Der neben Burckmair tätige Künstler wurde Abb 1503 Meister in der Augsburger Malergilde. Er ist uns vornehmlich durch seine Mitarbeit an den von Maximilian bestellten Holzschnittwerken bekannt. Er starb 1542

Abb 175 (h 1,36, br 1,17) Vgl Abb 28, wobei auch der Sinn dieser Augsburger Kunst des 16. Jahrhunderts für das Breite und Prächtige besonders deutlich wird Im Hintergrund links als zweite Szene wie nach dem Kampf die befreite Königstochter und der Heilige von dannen ziehen Die Engelserscheinung oben aus späterer Zeit.

### ULRICH APT DER ÄLTERE

Der Künstler ist bereits vor 1486 in Augsburg tätig gewesen wo er erst 1532 starb Sein Hauptwerk scheint das Kreuzigungstriptychon von 1517 im Augsburger Museum zu sein das früher als Werk Altdorfers galt. Die Münchner Beweiung (h 0,60, br 0,47) stimmt damit überein. Vgl. die abgebildeten Darstellungen des gleichen Gegenstandes u. a. das kaum früher entstandene Bild Strigels (Abb 59), für den Johannes vgl. etwa Abb. 172/173



## JÖRG BREU

- Abb 177 Der in Augsburg tätige, 1536 gestorbene Künstler ist von Burgkmair entscheidend beeinflusst worden. Die Abbildung gibt die rechte Hälfte des 1512 datierten Gemäldes wieder, die linke, die ursprünglich wohl noch zwei Heilige enthielt, ist in späterer Zeit durch ein anderes Stück ersetzt worden (das ganze Bild jetzt h 0,75, br 0,52). Die Heiligen sind Barbara (mit dem Kelch) und Katharina. Die Engelknaben vorn halten Zettel mit den Bezeichnungen christlicher Tugenden (Glauben, Hoffnung usw.)

## MARTIN SCHAFFNER

- Abb 178 Der Zeitgenosse Burgkmairs und Dürers, bis 179 von denen beiden er sich beeinflussen ließ, in Ulm, wo er um 1480 geboren war und wahrscheinlich 1541 starb. Die beiden (stark restaurierten) Münchener Tafeln gehörte neben zwei anderen (ebenda, jede h 3,00, br 1,58) zu dem Hochaltar des Klosters Wettsteinhausen nahe bei Ulm. Vgl. die älteren Darstellungen derselben Szenen (u. a. Abb 40, 46, 54, Abb 70).

## HANS HOLBEIN DER ÄLTERE

- b 180 Die urkundlichen Berichte über das Leben  
s 187 des Älteren Holbein betreffen fast nur seine schlechten Vermögensverhältnisse, daß er Geld braucht und Schulden macht. Wann er geboren ist, ist unsicher — es mag um 1470 gewesen sein. Das erste datierte Werk ist vom Jahre 1493 (Abb 180). In den folgenden Jahren ist er in Augsburg, kurze Zeit auch in Ulm und Frankfurt, und eine immerhin bedeutende Reihe von größeren Arbeiten bis zum Sebastiansaltar von 1515/1516 hin (Abb 185/87) entsteht in seiner Werkstatt. Die Anfänge seiner Kunst sind unklar, in Italien ist er sicher nicht gewesen. Nach der Vollendung des Sebastiansaltars verließ er Augsburg und ging nach Isenheim, wo er für dasselbe Kloster arbeitete. In dem seit kurzem Grünewalds Hochaltar stand. Ein Werk aus dieser Zeit, vom Jahre 1519 ist noch erhalten. Spätestens 1524 starb er (C. Glaser, Hans Holbein der Ältere, Leipzig 1903).  
Abb 180 (h 2,43, br 1,40). Mit drei anderen Gemälden (ebenfalls im Augsburger Dom) zu den Flügeln eines Altars aus dem Kloster Weingarten gehörend. Das jetzige Aussehen der Bilder ist, ähnlich wie bei Zeitblom, völlig ungläubhaft. Im Hintergrund noch die Be-

gehung Joachims und der Anna an der goldenen Pforte (vgl. Abb 27).

Abb 181 (h 1,78, br 0,81). Von dem 1502 gemalten Kältheimer Altar (die zugehörigen 15 Marien- und Passionsbilder ebenfalls in der Pinakothek).

Abb 182—183. Zwei Seiten von den Flügeln eines 1512 gemalten Altars aus dem Katharinenkloster in Augsburg (jede h 1,05, br 0,78). Zu Abb 182 vgl. Abb 69. — Das Bild der Anna Selbdritt wird gewöhnlich (und mißbräuchlich) als „Der erste Schritt“ bezeichnet. Es hat die „italienische“ Art des Stichens, entsprechend der renaissancemäßigen Fülle der Formen (die Ornamentik). Für die Legende von Abb 183 vgl. Abb 64, wo der anschließende Vorgang dargestellt ist.

Abb 184. Vor 182/83, um 1504 gemalt, ein Teil vom Mittelbild der sogenannten Pauls-Basilika. Das Augsburger Katharinenkloster (in dessen Räumen heute die Gemäldegalerie untergebracht ist) hatte vom Papst für alle seine Angehörigen den Ablass der sieben Hauptkirchen Roms zugestanden erhalten, nur sollten Altäre, deren Darstellungen auf die römische Basiliken hinwiesen, aufgestellt werden. In den Jahren seit 1499 wurden nun diese an Holbein und Burgkmair in Auftrag gegeben. Für den Kreuzgang des Klosters bestimmt, erhielten sie breite Spitzbogenform mit mehrfacher Innenteilung. — In einem Kirchlein, das nach der Inschrift als die Basilica Sancti Pauli zu gelten hat, predigt der Heilige, unter den Zuhörern fällt besonders die mit Recht berühmte anmutige Frauengestalt auf, die, vom Rücken her gesehen vor der Kapelle sitzt. Rechts vorn werden Petrus und Paulus von Kriegsknechten gefangen dahingeführt und nehmen unter Tränen voneinander Abschied. Links (hier nur zum Teil sichtbar) die Hinrichtung des Paulus, dessen Haupt bereits neben dem Leichnam am Boden liegt. Im Hintergrund in kleinen Figuren die Szene, wie Paulus in verklärter Gestalt der heiligen Plautilla erscheint und ihr die blutbefleckte Augenbinde zurückgibt, die sie ihm vor der Enthauptung gereicht hatte.

Abb 185—187. Der Sebastiansaltar (h 1,53, das Mittelbild br 1,06, die Flügel o 45). Der alte Rahmen trug früher die Bezeichnung 1516 H. Holbein. Aus der Kirche des Katharinenklosters in Augsburg. — Der heilige Sebastian war ein Hauptmann unter dem

Kaiser Diokletian und erlitt auf dessen Befehl das Martyrium, indem er von unzähligen Pfeilen durchbohrt wurde. Als er dann, nur scheinot, wieder zum Leben zurückkehrte, wurde er mit Knütteln tot geschlagen (die kleinfigurige Szene im Hintergrund rechts des Mittelbildes). — Auf den Innenseiten der Flügel die Heiligen Barbara (mit dem Turm, der ebenso wie die Architektur des anderen Flügels auf dem Mittelbild sich fortsetzt) und Elisabeth, vgl. Abb. 119. In dem emporgewandten Kopf zur Rechten der Elisabeth glaubt man ein Selbstbildnis des Malers zu erkennen. — Die Verkündigung der Außenseite ist in der Farbe auf einen einheitlich milden, bräunlichen Ton gestimmt. Der Engel fliegt hinzu, vgl. dagegen die andern Darstellungen des Vorgangs. Der Altar ist im ganzen dem Stil nach einheitlich, vor allem ist ein Anteil des jüngeren Holbein, etwa abgesehen von wenigen Einzelheiten der Ausführung, nicht anzunehmen.

## HANS HOLBEIN DER JÜNGERE

Abb. 188 Als zweiter Sohn seines Vaters dessen Vor-  
 bis 200 namen er erhielt, wurde Hans Holbein 1497 in Augsburg geboren. In der Werkstatt des Vaters gebildet, verließ er doch noch vor diesem, bereits 1515, seine Geburtsstadt und ging nach Basel. Er arbeitete dort und kurze Zeit auch in Luzern, wo er ein großes Patrizierhaus mit Gemälden zu schmücken hatte, wahrscheinlich besuchte er auch die nahe gelegene Lombardei. 1519 war er wiederum in Basel, wo er nunmehr als Mitglied der Malergilde und bald darauf auch als Bürger aufgenommen wurde, nicht lange nachher heiratete er. Mehrere Tafelgemälde (Abb. 189 bis 193), als das letzte und großartigste die Madonna des Bürgermeisters Meyer, und Zeichnungen für den Holzschneit, deren berühmteste, die Totentanz- und die Bibelbilder, freilich erst viel später im Druck erschienen, entstanden in den folgenden Jahren, seine vielleicht wichtigsten Leistungen aber sind für uns fast verloren: sie lagen auf dem Gebiet der Wandmalerei. Neben den in der Schweiz besonders häufigen Aufgaben der Fassadendekoration vor allem die großen Wandgemälde im Rathaussaal. Unter den persönlichen Beziehungen war für ihn am wertvollsten die enge Verbindung mit Erasmus, durch ihn wurde dem Maler der Weg nach England gebahnt. An den ebenso ge-

lehrten wie einflussreichen Thomas Morus empfohlen, verließ er 1526 Basel, kehrte jedoch nach zweijährigem Aufenthalt in England 1528 nochmals nach seiner Heimat zurück. Er erhielt nun den Auftrag, die malerische Ausschmückung des Rathssaales zu vollenden, aber im ganzen machten doch die religiösen Kämpfe eine ruhige und einträgliche Tätigkeit fast unmöglich. Und es dürfte anzunehmen sein, daß Holbein von der Reformation, der er innerlich kaum jemals sehr nahe gestanden hat, immer mehr abrückte. Erasmus verließ Basel bereits nach dem Bildersturm des Jahres 1529, Holbein ging 1531 nach England zurück. Zuerst im Kreise der deutschen Kaufleute, dann am Hofe Heinrichs VIII., der ihn 1536 zu seinem Hofmaler ernannte, entfaltete er nun eine bedeutende Tätigkeit vornehmlich als Porträtmaler. Außer den Gemälden selbst sind auch in größerer Anzahl die Zeichnungen erhalten, die, nach dem Leben selbst entworfen, der Bildausführung zugrunde lagen. Eine Reise führte ihn 1538 auf kurze Zeit nach Basel, und der Rat tat nun alles, um ihn zu dauernder Rückkehr zu bewegen. Holbein blieb jedoch in London, wo er bereits 1543, wahrscheinlich an der Pest, starb (Vgl. das ältere und bereits vielfach veraltete Buch von Woltmann, Holbein und seine Zeit 1874, zur Übersicht Bd. 17 der „Künstler Monographien“).

Abb. 188 (h. 0,73, br. 1,39) In der ungemein klaren, symmetrisch angelegten Komposition rechts die heilige Veronika. Das Bild galt lange Zeit mit Unrecht als ein Werk des älteren Holbein.

Abb. 189 (h. 0,30, br. 2,00) Das vielleicht für eine Altarstafel bestimmte Bild trägt an dem oberen Rand die Inschrift *Jesus Nazarenus Rex Iudaeorum*. Das alte Amerbachsche Inventar spricht bezeichnenderweise von einem „Totenbild“ *cum titulo Jesus usw.*

Abb. 190 (h. 1,11, br. 0,38) Als Gegenstück ein heiliger Georg. Ursula vgl. Abb. 55.

Abb. 191 Eine von den acht Darstellungen einer Passionstafel, die um 1522 etwa gemalt wurde (im ganzen h. 1,49 br. 1,49, der Ausschnitt etwa h. 0,40). Die Komposition ist schräg in die Tiefe hinein entwickelt, im Gegensatz auch zu Mantegna, an dessen Stich man wegen geringfügiger Übereinstimmungen zu erinnern pflegt. Zu beachten auch die römische Tracht.

Abb 192 (h 1,41, br. 1,02) Die Tafelstamm wahrscheinlich aus dem Ursusmünster in Solothurn und kam sehr beschädigt in den Besitz des Herrn Zetter in Solothurn, der sie 1867 restaurieren ließ (namentlich im Gesicht der Mana spürbar). Links der heilige Martin, Bischof von Tours, der einem Bettler Almosen spendet (vgl. Abb 121), rechts der heilige Ursus, ein Ritter der thebaischen Legion, die zum Christentum übergetreten war und darauf samt und sonders am Genfer See getötet wurde (ihr Führer der heilige Mauritius, vgl. Abb 143)

Abb 193 (h 1,44, br. 1,01) Jacob Meyer (nach seinem Hause zum Hasen genannt) war mehrmals Bürgermeister der Stadt gewesen; tätig und kriegslustig, war er jedoch wegen einiger Vergehungen abgesetzt, verhaftet und nur gegen Geldbuße wieder freigelassen worden. Er war der Führer der altgläubigen Partei und bestellte deshalb in einer Zeit, wo die evangelische Lehre bereits überall durchdrang, bei Holbein ein großes Altarbild, das ihn selbst und seine Familie in Verehrung und im Schutze der Mutter Gottes darstellen sollte. Kurz vor Holbeins erster Reise nach England, 1525/1526, wurde das Bild gemalt. Gegenüber von dem Bürgermeister knien mit halbverhülltem Gesicht seine längst verstorbene erste Frau und vor ihr die zweite, Dorothea Kannegießer, von der Holbein ebenso wie von Meyer selbst bereits früher einmal ein Bildnis gemalt hatte. Dazu drei Kinder, das Ganze zusammengehalten durch die prachtvoll schwere Nischenarchitektur. Eine berühmte Kopie aus dem 17. Jahrhundert, die lange als Original gegolten hat, befindet sich in der Dresdner Galerie.

Abb 194 (h 0,77, br. 0,64, auf Papier gemalt, das auf Holz aufgeklebt ist). Wahrscheinlich 1528 nach der Rückkehr aus England gemalt. Frau Elisabeth war Witwe gewesen, als der Künstler sie heiratete, und sicher älter als er (der 1528 doch erst 31 Jahre zählte). Zu den beiden dargestellten Kindern, Philipp (der Goldschmied wurde) und Katharina, kamen später noch zwei andere hinzu.

Abb 195 (h. 0,28, br. 0,28) Bonifacius Amer-

bach (1495—1562) war der Sohn eines der berühmtesten Basler Buchdrucker. Eine ausgezeichnete Bildung im Sinne des Humanismus verband ihn auch mit Erasmus in enger Freundschaft. 1524 wurde er Professor der Jurisprudenz an der Universität in Basel. Er vereinigte in seinem Besitz außer anderen Kunstwerken einen reichen Schatz von Gemälden und Zeichnungen Holbeins. Die Sammlung ging dann im 17. Jahrhundert in den Besitz der Stadt über und bildete noch heute den wertvollsten Besitz des Baseler Museums. Die Inschrift des Porträts rühmt in lateinischen Distichen die Ähnlichkeit des gemalten Bildes. Wie es weiter heißt, war Amerbach damals 24 Jahre alt; am 14. Oktober 1519 wurde das Gemälde vollendet. Für die Zweige im Hintergrund vgl. Abb 190. Abb 196 (h 0,35, br. 0,36) Das Doppelbildnis ist nach der Inschrift 1528, also bei Holbeins erstem Aufenthalt in England, gemalt. Thomas Godsalve war damals 47 Jahre alt. Abb 197 (h 0,59, br. 0,63) Nach der Inschrift 1533 gemalt; als der Falkner 48 Jahre alt war. Der Falke trägt die Kappe über den Augen, vor Beginn der Jagd.

Abb 198 (h 0,92, br. 0,75) Sehr wahrscheinlich der Sieur de Morette, ein französischer Edelmann, der sich am Hofe Heinrichs VIII. aufhielt. Aus der späteren Zeit des Künstlers. Abb 199 (h 0,76, br. 0,56) Der damals 66-jährige Thomas Howard, Herzog von Norfolk, war mit Holbeins Gönner Thomas More befreundet gewesen, hatte aber, obschon ebenfalls zu der römischen Partei gehörend, dessen Sturz überdauert und gewann 1540 die höchsten Staatsämter, auf die die beiden Stäbe in seinen Händen hinweisen. Seine Nichte Katharina wurde die fünfte Gemahlin Heinrichs VIII., fand aber bald ihr Ende auf dem Schafott. Auch der Herzog, ihr Oheim, wurde einige Jahre darauf verhaftet und des Hochverrats angeklagt, kam aber durch den Tod des Königs frei und starb erst 1554. Das Bild wurde um 1541 gemalt. Abb 200 (h 0,65, br. 0,48) Jane Seymour (geb. 1513) wurde 1536 die dritte Gemahlin Heinrichs VIII., starb jedoch 1537 nach der Geburt eines Sohnes (des späteren Eduard VI.)

# ALPHABETISCHE ÜBERSICHT

|                              | ABB.    |                             | ABB.    |
|------------------------------|---------|-----------------------------|---------|
| ALTDORFER, Albrecht . . .    | 144—155 | MEISTER:                    |         |
| APT, Ulrich (der Ältere) . . | 176     | der Ulrichslegende . . . .  | 64      |
| BALDUNG, Hans B. Grien . .   | 122—129 | von Meßkuch . . . . .       | 120—121 |
| BECK, Leonhard . . . . .     | 175     | Kölnischer um 1420 . . .    | 2       |
| BREU, Jörg . . . . .         | 177     | Mittelrheinischer um 1420 . | 1       |
| BURCKMAIR, Hans . . . . .    | 168—174 | Oberrheinischer um 1430 .   | 3       |
| CRANACH, Lucas (der Ältere)  | 157—167 | Nürnberg um 1460 . . .      | 83      |
| DÖRER, Albrecht . . . . .    | 92—113  | Schwäbischer um 1445        |         |
| FRANCKE (Meister Fr.) . . .  | 8—11    | (Basel) . . . . .           | 28—29   |
| FRIES, Hans . . . . .        | 68—69   | Schwäbischer um 1450        |         |
| FRUEAUF, Rueland . . . . .   | 70—71   | (Augsburg) . . . . .        | 34—35   |
| GRÜNEWALD, Matthias . . .    | 132—143 | Unbekannter um 1480 . .     | 53      |
| HERLIN, Friedrich . . . . .  | 42—44   | Unbekannter um 1500 . .     | 65      |
| HOLBEIN, Hans (der Ältere)   | 180—187 | MOSER, Lucas . . . . .      | 4—7     |
| HOLBEIN, Hans (der Jüngere)  | 188—200 | MULTSCHER, Hans . . . . .   | 30—33   |
| HUBER, Wolf . . . . .        | 156     | PACHER, Michael . . . . .   | 72—79   |
| KULMBACH, Hans von . . . .   | 114—117 | PLEYDENWURFF, Hans . . .    | 82      |
| LAIB, Konrad . . . . .       | 38      | POLLACK, Jan . . . . .      | 80—81   |
| LOCHNER, Stephan . . . . .   | 12—17   | SCHAFFNER, Martin . . . .   | 178—179 |
| MANUEL, Nikolaus M. Deutsch  | 130—131 | SCHAUFFELEIN, Leonhard .    | 118—119 |
| MEISTER                      |         | SCHONGAUER, Martin . . .    | 48—49   |
| des Hausbuchs . . . . .      | 50—52   | SCHOCHLIN, Hans . . . . .   | 45—47   |
| mit der Nette . . . . .      | 66—67   | STRIGEL, Bernhard . . . .   | 58—63   |
| des Peringsdörffer-Altars .  | 89—91   | WITZ, Konrad . . . . .      | 18—27   |
| des Sterzinger Altars . . .  | 39—41   | WOLGEMUT, Michael . . .     | 84—88   |
| des Tucherschen Altars . .   | 36—37   | ZEITBLUM, Bartholomäus .    | 54—57   |

BL 17

Bbavan's Library, Bombay

*N.B*—This book is issued only for one week till\_\_\_\_\_

This book should be returned within a fortnight from  
the date last marked below

Date \_\_\_\_\_

**Date**

Date \_\_\_\_\_